

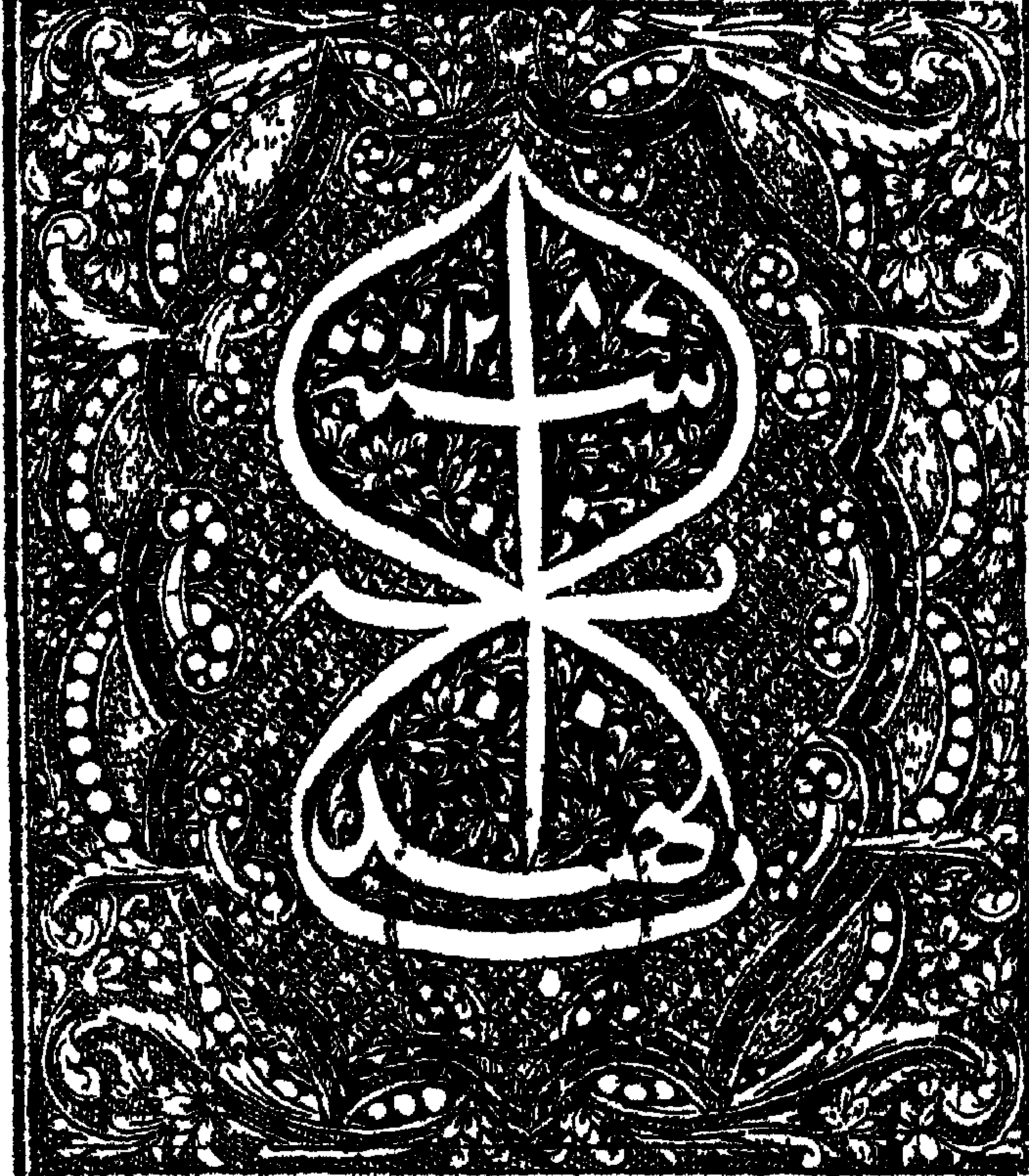






الكتاب المسمى بحمل الحجة على منكريها

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب

المطبع في دار المطبعين  
بمدينة القاهرة



والله يريد من يشاء المرءة مستقيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



ابن الفضل العميد مولانا محمد عبد الحليم دخله الله دار النعيم

العلوم والامتنان محمد عاكف  
المطبع المنسوب معدن بخشنا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حكمه ابو صلياً يقول ابو الحسنات محمد بن يحيى الانصاري الكوفي ابن علامه حمزة بن هامة عصره  
 موثق لا نام في زمانه مطلب الاعلام في اوانه مولانا الحاج الكاظم عبد الحليم جعله الله من ورثة  
 جنة النعيم هذه رسالة مسماة بمذيل الارب اية مقدمة الهداية مرتبة على عدة هداية  
 كل منها الطالب الهداية كفاية جلته اذ لا لما الفقه سابقا وتتمه لما صنفه سابقا هداية  
 في تراجم من ذكر في الجلدين الاولين من الهداية اخذ من التهذيب في تهذيبه ونذ هيبه والا سآبة  
 وغيرها التهذيب الاسماء واللغات للنقوي وشروح الهداية ملاحظا في التعبير عنهم بعنوان صاحب  
 الهداية **حرف الالف** ابي بضم الالف وفتح الباء الموحدة وتشديد الياء التحتية المشناة  
 هو ابن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد الخزرجي الانصاري كناه رسول الله صلى الله عليه وعلى آله  
 وسلم بابي المنذر وكناه عمر بن الخطاب بابي الطفيل شهد العقبة الثانية في سبعين من الانصار  
 وشهد بدر او غيرها من المشاهد ومن اجل مناقبه ما ثبت في صحيح البخاري ومسلم عن ان رسول الله  
 صلى الله عليه وآله قال ابي سورة لو يكن وقال امرني الله تعالى ان اقر عليك وقال الواقدي اول من كتب  
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابني وكانت وفاته بالمدينة سنة ثلاثين خلافة عثمان  
 قال ابو نعيم هو الصحيح وقيل سنة تسع وعشرين وقيل عشرين في غير ذلك ابو حميد سمع عبد الرحمن  
 بن سعد ويقال بن عمر بن سعد وقيل اسم المنذر بن سعيد وقيل غير ذلك روى عن رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وعلى آله وسلم عدة احاديث وروى عنه ولده سعيد وجابر عباس بن سهل  
 وغيرهم كان اعلم احداث الصحابة بصلوة رسول الله كما رواه عنه اصحاب السان شهدا ١٠٠ واهل بيته  
 من المشاهد وتوفي في آخر خلافة معاوية رضي الله تعالى عنه ابن المبارك في سنة ١٨٠ من الهجرة  
 بن واضح ابو عبد الرحمن المروزي الزاهد الفقيه المحدث جمع بين الفقه والادب الفخو اللغة والورع  
 والعبادة واحد شيخ الامام احمد اخذ عن سفيان الثوري والامام مالك والامام ابي حنيفة  
 ومحمد بن حنفية في مواضع كثيرة وشهد بفضل الاجتهاد ونقل ابن خلكان عن كتاب المفوض عن ابي عبد الله الخوص  
 انه قدم هارون الرشيد الرقة فاجتمع الناس خلف ابن المبارك فاشرفت ام ولد امير المؤمنين عليها  
 رأت الناس قالت ما هذا قالوا عالم خراسان فقالت والله الملك ملك هارون الذي لا يجمع الناس  
 الا باعوان وكانت وفاته في رمضان سنة احدى وقيل اثنتين وثلاثين بعد المائة ويشطى انثى كانت  
 يعمل في بستان لولاه فجاء مولاه يوما وقال له اريد رمانا حلوا فمضى الى بعض الشجر فاحض منها رمانا

١٠٠

الذي في نسخة من تاريخ دول  
 تصنيف سارة بن زبير بن عبيد  
 بن زياد

فكسر مولاه فوجد حامضاً فزده عليه قال اطلب الحلو فتعصر الحامض فأتى حلو فافضى وقطع من شجرة  
 اخرى فلما اكسرت المولى وجداً ايضاً حامضاً فاشتد غضبه عليه وفعل ذلك دفعة ثالثة فقال له المولى  
 سداً لك انت ما تعرف الحلو من الحامض فقال لا لاني ما اكلت منه شيئاً حتى اعرفه فقال لم لا تأكل  
 فقال لاني لم يحصل لي الاذن منك فكشف عن ذلك فوجد حامضاً فظفر في عينه وزوجه ابنته ويقال  
 ان هذه الحكاية للبارك ابي عبد الله وتنبها بعضهم الى ابراهيم بن ادهم والله اعلم اقلع عم عايشة رضي  
 الله عنها من الرضاة قيل هو ابن ابي القيس وقيل اقلع ابو القيس قال النوفلي تذيب الاسماء واللغات العجم  
 اقلع اخوان القيس قال الخطيب كتاب الاسماء المكنية ابو الجعد فكذا في فتح الباري روى الاثمة  
 الستة عن عايشة قالت دخل علي اقلع فاشترت منه وانا عمتك قلت من اين قالت ارضعتك امرأة اخي  
 قالت انا ارضعتك المرأة فدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثته ما وقع بيني وبين اقلع فقال انه  
 عمتك فليعلم عليك ابو سعيد الخدري هو سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن غلبة الانصاري  
 الخرجي اشتهر بكنيته وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على انه وسلم كثيراً وعن الخلفاء وزيد بن ثابت  
 وغيرهم وعن ابن عباس بن عمر جابر ابو الطفيل وغيرهم لم يكن احداً من احداث الصحابة افقه منه وروى  
 سعيد بن مسروق عن العلاء بن المسيب عن ابي عبد الله عني عن ابي عبد الله قال يا اخي  
 انك كنت من احدثنا بعد ما مات سنة اربع وسبعين وقيل اربع وستين وقيل ثلاث  
 وستين وقيل خمس وستين ابن السكيت اسمه يعقوب بن اسحق ويكنى بابي يوسف فاما عرف بابي السكيت  
 بك السمين المملوءة وتشديد الكاف المكسوة بعدها يا مشاة تحتية ثراء مشاة قوقية كان كثير السكوت طويل الصوت  
 واصله من دورق بفتح الدال المحملة بعدها الواو الساكنة بعدها وااء محملة بعدها قاف بليدة من اعمال  
 خوزستان بضم الخاء المعجمة وبعد الواء ميم وهو اقلع بن بلاد فارس البصري حكى عن ابيه انه كان قد حج  
 فسأل الله تعالى في الطواف ان يرزق ابنه العلم فاجاب الله دعاءه فتعلم ابن السكيت الصرف والنحو  
 وسائر فنون الادب وبرع فيها حتى قال تغلب اجمع اصحابنا على انه لم يكن بعد ان الاعراب اعلم باللغة من  
 ابن السكيت وكان المتوكل قد ازمه تاديب ابيه المعتز بالله فلما جلس عنده قال له يا بني شئ يجب الا مبر  
 ان نبذ من العلوم فقال المعتز بالانصراف قال ابن السكيت واقوم فقال المعتز فانا اخف نفوساً منك  
 فقام فاستعمل فخر بن ربيعة فسطوا لفت الى ابن السكيت فجلا وقد احمى وجهه فاشتد ابن السكيت  
 يصاب المرء من عشرة بلسانه وليس يصاب المرء من عشرة الرجل فخرته في القول تذهب راسه  
 وعثرته بالرجل تبرز على مهل فلما كان من الغد دخل يعقوب على المتوكل واخبره بما جرى فامر له بنحو  
 الف درهم ولا بن السكيت تصانيف جليدة كاصلاح المنطق وكتاب الامثال وكتاب المقصور من المحدث  
 وغير ذلك مما هو من كوفي تاريخ ابن خلكان وكانت وفاته ليلة الاثنين لخمس خلون من رجب سنة اربع  
 واربعين ومائتين قيل ست واربعين وقيل ثلاث واربعين ابو ذر الغفاري اسمه بريد بن جندب  
 ابو جندب بن عبد الله والمشهور جندب بن جنادة كان من السابقين الى الاسلام مصاحباً لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وسأله عن كل شئ كما ذكره ابو نعيم في الحلية مات بالريذة سنة اثنتين  
 وثلاثين ومائة كثر ابو داود ذكره صاحب الحلية في فضل الماء الذي يجوز الوضوء به وما لا يجوز  
 به بقره وما رواه الشافعي من حديث القلتين ضعه ابو داود انتهى والكراد به ابو داود صاحب السنن  
 على ما اختاره صاحب غايه البيان صاحب الحلية وغيرهما من الشرايع وترجمته على ما في تهذيب النوفلي

انه سليمان بن الاشعث بن شاذ بن عمرو بن عامر البجستاني قال ابو حاتم وغيره وقيل سليمان بن بشر بن بشير  
 وقال ابو عبيد بن ابي بكر بن داسة سليمان بن الاشعث بن اسحق بن بشر بن شاذ قال الحافظ ابو طاهر  
 السلفي هذا القول امثال القلب اليه اميل اصله من بستان بفتح السين كسر هاء وهو الاشتهار الجيم  
 مكتوب اسم المملكة لكن لما كان البلدة المعروفة بزخري دار ملكتها اغلب عليها هذا الاسم ثم اورد  
 عبد الله بن مسلمة القعنبي ابا الوليد الطيالسي احمد بن حنبل ويحيى بن معين وغيرهم وسمع عنه الترمذي  
 والنسائي وابو عوانة وغيرهم كان احدا حفظا لاسلام الحديث رسول الله وعلله حصوله القبول في  
 ديار الشام والحجاز والعراق وخراسان وغيرها فلما صنف كتاب السنن صار لا صاحب الحديث  
 كما لم يصنف يتبعوا ثني عليه من العلماء ومدح جمع من الفضلاء وحكى عن الحسن بن محمد الرازي انه  
 قال رايت رسول الله في المنام فقال من اراد ان يستمسك بالسنن فليقر سنن ابي داود كانت ولا تدرك  
 سنة ثنتين ومائتين ووفاته بالبصرة لاربعة عشرة بقية من شوال سنة خمس سبعين ومائتين هذا  
 فان قلت قد روى ابو داود هذا في سننه حديث الثقلين ولم يذكر تضعيف بل سكت عليه فهو على مقتضى  
 عادته صحيح فكيف يعجز قول صاحب الهداية تضعيف ابو داود قلت التضعيف ان لم يكن مصرحا في كلامه  
 لكنه يستنبط من لان في سنده ضعفا وفي متنه اضطرابا قاله صاحب النهاية وقيل يحتمل ان يكون تضعيفه  
 في غير سننه وقال العيني يحتمل ان يكون المراد باب داود ابو داود الطيالسي صاحب السنن ابي داود جازان  
 بضم الدال اسمه سماك بن خرشة وقيل ابن اوس بن خرشة الخرجي الانصاري شهد بدر او كان من الشجعان  
 ودافع عن رسول الله يوم احد شهد اليمامة وشارك في قتل مسيلمة الكذاب توفي في خلافة ابي بكر رضي الله  
 قال النووي ابو عبيد بن غير تاء مذكو في باب الجنيات من كتاب الحج اسمه القاسم بن سلام كان  
 ذاباع طويل في فنون الادب والفقه قال القاضي احمد بن كامل كان ابو عبيد فاضلا في دينه متفندا  
 في اصناف العلوم من القراءات والفقه والعربية والحداد حسن الرواية صحيح النقل روى عن ابي زيد  
 والاعمى ابي عبيدة وابن الاعرابي الكسائي والفاء وغيرهم وروى الناس من كتبه المصنفة بضعة وا  
 عشرين الحديث والقراءات والامثال ومعاني الشعر وغيره الحديث غير ذلك ويقال انه اول من صنف  
 في غريب الحديث وقال الهلال من الله تعالى على هذه الامة باربعة في زمانهم بالشافعي في فقد الحديث  
 ويا احمد بن حنبل في المنحة ولولا لكفر الناس ويحيى بن معين ذب الكذب عن الاحاديث وبني تميم للالتزام  
 بن سلام في غريب الحديث وكانت وفاته بمكة وقيل بالمدينة سنة اثنتين او ثلاث وعشرين ومائتين  
 وقال البخاري سنة اربع وعشرين ويوجد في بعض نسخ الهداية في الموضع المذكور ابو عبيدة بالتاء واسمه  
 معمر بن المشي وقد ذكرنا ترجمته في الاصل وقال العيني في شرح ابو عبيد اسمه معمر بن المشي التبعي وني بعض النسخ  
 ابو عبيدة بالتاء واسمه القاسم بن سلام البغدادي الاول اصح انتهى وهذا يخالف لما في تاريخ ابن خلدون  
 وخبره من التواريخ المعتمدة من ان ابا عبيد بغير التاء كنية القاسم وبالتاء كنية معمر الله اعلم ابو قتادة  
 المشهور ان اسمه ابي ثاب بن يحيى الانصاري وجزم الواقدي ابن الكلبي بان اسمه النعمان وقيل عمر واسمه  
 كبشة بنت مطهر بن حرام شهد احد وما بعدها وكان يقال الفارس رسول الله روى عنه وعن غيره  
 وعمر وغيرهم وروى عنه ابنه ثابت عبد الله واسم جابر غيرهم مات بالكوفة في خلافة علي رضي الله  
 وقال الواقدي مات بالمدينة سنة اربع وخمسين ذكره البخاري من مات بين الخمسين والستين  
 ابو محمد وسق اسماء وش قيل سمعته بن معمر بكسر الميم وسكن العين المحملة وفتح القحانية وهو المشهور

صلوات الله عليه وعلى آله وسلم الاذان وقصة طويلة مروية في سنن ابن ماجه والنسائي  
 وكان عليه السلام باجملته مات سنة تسع وخمسين قبل تسع وتسعين قد ذكرت تبدي من ترجمته في رسالتي  
 خير غير في اذان خير البشر اسما صه هو ابن زيد بن حارثة بن شرحبيل بن عبد العزى وولى رسول الله صلى  
 الله عليه وعلى آله وسلم ومحمد بكى ابى زيد وقيل ابى محمد مات رسول الله وعمره عشرين واثماني عشرة سنة  
 وكان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم امر على جيش عظيم فمات قبل ان يتوجه اسامة فانفذ  
 عمر هو اخو البعوث النبوية واول البعوث الصديقية واعتزل الفتن الى ان مات في اواخر خلافة معاوية  
 بالمدينة وقهر ابن عبد البر انه مات سنة اربع وخمسين الاصحى مع عبد الملك بن قيس بن عبد الملك بن ابي اسحق  
 من اولاد مضر بن نزار بن معد بن عدنان على ما هو مذکور في تاريخ ابن خلكان كان صاحب لغة  
 ونحو واما ما في الاخبار والنوادر من شعبة بن الحجاج ومسلم بن كدام وغيرهما وروى عنه عبد الرحمن  
 بن اخيه عبد الله وابو عبيد بن جراح وغيرهم وهم من اهل البصرة وقدم بغداد في ايام هارون الرشيد  
 وصار مرجعا للانام وصنف كثير من الكتاب خلق الانسان وكتاب الاجناس وكتاب الحسنات وغيرها  
 وكانت ولادته سنة اثنتين قبل ثلاث وعشرين ومائة وتوفي في صفر سنة ست عشرة وقيل اربع  
 عشرة وقيل سبع عشرة ومائتين بالبصرة وقيل بمصر وعاش ثمانا وثمانيين سنة ام سلمة بنت  
 ابى امية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشية ام المؤمنين اسمها هند على الاصح واسم امها  
 عائكة كانت اول تحت ابن عمها ابى سلمة بن عبد الاسد بن المغيرة فماتت فترجها رسول الله صلى الله  
 عليه وعلى آله وسلم سنة اربع وقيل سنة ثلاث وكانت ممن اسلم قديا ورجها ايضا وهاجرا الى الحبشة  
 ثم قدما مكة وهاجرا الى المدينة واخرج النسائي بسند صحيح عنها قالت لما انقضت حدتي خطبني ابو بكر  
 فلم اقبل فبعث رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عمر بن الخطاب عليا فقلت اخبره انى امرأة ذو غيرة وانى  
 ليس احد من اوليائي شاهد فقال رسول الله لعمر قل لها سادعوا الله فيذهب غيرك وليس احد من  
 اوليائك شاهد ولا غائب يكره ذلك فقال عمر لا ينهاسلمة قمر فزوجها رسول الله وكانت موصوفة بالجمال  
 البارع والعقل البالغ والراى الصائب ماتت في شوال سنة تسع وخمسين على ما قاله الواقدي وصلى عليها  
 ابو هريرة وقال ابو نعيم سنة اثنتين وستين هي اخر اموات المؤمنين موتا وقال ابن حبان ماتت في اخر  
 سنة احدى ستين بعد ما جاءها نوحى الحسين رضى الله تعالى عنه ويرى هذا الاقوال ما ثبت في صحيح مسلم  
 ان الحارث بن عبد الله وعبد الله بن صفوان دخلا على ام سلمة في خلافة يزيد فاساءا عن الجيش الذى يخيف  
 به وكان ذلك حين جهز يزيد مسلم بن عقبة بعسكر الشام الى المدينة وكانت وقعة احوة سنة ثلاث  
 وستين كذا قال ابن حجر في الاصابة انس هو ابن مالك بن النضر بن مخضرم بن زيد بن حرام الحنزي رضى  
 الاضارى خادم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم باحد مكشى الى اية هناءت به ام سلمة  
 امه عند رسول الله وهو ابن عشرين سنين وقالت هذا اعلان يخدمك فقبله وكناه باى حنزة فخدمه  
 عشرين سنين وعمره رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بقوله اللهم اكثر ماله وولده وبكاره فيه  
 فاجاب الله تعالى دعاءه فكثر ماله حتى ان ارضه كانت تمشى في السنة مرتين دفن من صلبه سوس  
 وثلثمائة وخمسة وعشرين نفسا كما اخرج الطبراني عنه وكانت اقامته بعد وفاة رسول الله  
 صلى الله عليه وعلى آله وسلم في المدينة ثم شهد الفوج ثم سكن البصرة ومات فيها وهو اخو الصمابة  
 موت فيها سنة احدى تسعين ببلغ عمره الى مائة الا سنة وقال ابو نعيم الكوفي مات سنة ثلاث وتسعين وعمره

مائة وثلاث وقال النور في تذيب الاسماء الصيحة الذي عليه الجمهور هو هذا **اوس بن الصامت بن قيس**  
**بن اصرم بن فهر بن ثعلبة بن غنم بن عوير بن عمرو بن عوف بن الخرج** الا نصارى اخو عبادة بن الصامت الذي  
ذكرنا ترجمته في الاصل شهد بدر اوما بعد وهو الذي ظهر من امرائه وكان ذلك اول ظهوره في الاسلام  
توفي باليلة سنة اثنتين ثلاثين **ابوطالب بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم**  
والد علي كان جوادا سخيا شريفا ذا ابا الاذى عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وناصر المؤمنين  
في رمضان وشوال من السنة العاشرة من النبوة وقيل مات في رجب فلم يجد حظا من الاسلام على الصيحة  
فقد روى البخاري في غير ان **ابا طالب** لما حضرته الوفاة دخل عليه رسول الله وعنده ابو جهل وعبد الله  
بن ابي امية فقال اي عم قل لا اله الا الله احاج اليها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله اتوغب عن ملته **عبد**  
**المطلب** فلم يزل يردداته حتى قال **ابوطالب** اخبر ما كلمهم على ملته **عبد المطلب** ابى ان يسلم فقال رسول الله لا تنفك  
لك ما امرانه عن فائز الله ما كان للنبي الذين امنوا ان يستغفروا للمشركين الآية وفي صحيح البخاري مسلم  
عن العباس انه قال لرسول الله ان **ابا طالب** كان ينصره ويحيطك ويغضب لك فهل ينفع ذلك قال نعم وجد  
في غمرات من النار فاخرجته الى خضاح وروى جماعة من المحدثين كتابا بسطنا في غاية المقال في ما يتعلق  
بالنعال مرفوعا ان اهوا اهل النار عذابا **ابوطالب** يعطى له نعلان من نار يغلى منهما دماغه وروى ابو داود  
والنسائي واحمد وغيرهم عن علي قال لما مات **ابوطالب** انطلقت الى رسول الله فقلت ان عمك الضال قد مات  
قال اذهب فوارا بالوتر لا تحزن شيئا حتى تاتيني فذهبت فواريته وجثته فامرني فاغتسلت فهداه الاحاديث  
وامثالها صريحة في موت **ابى طالب** على الكفر وهو المختار عند المحققين وذهب بعضهم الى سوته على الايمان  
مستندين بما ورد في رواية ابن اسحق عن ابن عباس باسناد فيهم من لم يسم انه لما تقارب موت **ابى طالب**  
نظر العباس اليه فشفيت فاصغى اليه اذنه فقال يا ابن اخي الله لقد قال اخي الكلمة التي امرته فقتل  
رسول الله لم اسمع والجواب عن هذه الرواية انه مع ضعفها لا تعارض الاحاديث الصريحة في موته  
كاف اطلاق ان العباس كان في ذلك الوقت كافا فلا اعتبار لقوله ولذا رد رسول الله شهادته بقوله لم اسمع  
فانهم وفي مقام تفصيل ولا غرابة المقام لا يتيه وفي ما ذكرته كفاية **حرف الباء الموحدة براء**  
**بن عازب بن بخارت بن عدي الاوسي ابو عمارة** ويقال ابو عمرو ويقال ابو الطفيل المدني نزيل الكوفة وهو  
بتخفيف الباء وبالمد على الصيحة المشهورة عند طوائف العلماء وحكي فيه القصر استصغره رسول الله صلى الله عليه  
وعلى آله وسلم يوم بدر وهو اول مشاهدته كجاري البخاري وغيره عند استصغرت انا وابن عمر يوم بدر وفي  
صحيح البخاري قال غزوت مع رسول الله خمس عشرة غزوة وكانت وفاته بالكوفة زمن مصعب بن الزبير  
براعه بن اوس ذكره ابن مندة في كتاب الصحابة من الصحابة تروى له حديثا وفي فتح الباري انه دخل  
ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وموضع ام سيف وقيل ام بردة بنت المنذر بن زيد بن  
لبيرة الانصارية زوجة البيا بن اوس بلال بن رباح بفتح الراء المحملة بحشيش القرشي مولى ابى بكر رضي  
الله تعالى عنه كان ممن يعتذب في الله فيصير على العذاب وكان امية بن خلف يعتذبه فقد رآه تعالى  
ان قتله بلال يوم بدر وهو اول من اذن لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وما علم موذنا زمان حياته  
ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ذهب الى الشام واقام بها الى ان مات وقيل انه اذن لابي بكر في  
حياته واذن لعمر في حين قدم عمر الشام فلم يراهما الا في ذلك اليوم واذن ايضا في قدمة قدمها الى المدينة  
لزيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولا فضا لث كثيرا ومناقب غفيرة من اجلها ما ثبت في

صحيح البخاري ومسلم ان رسول الله قال دخلت الجنة فسمعت حشف نعليك بين يدي وما اشتهر  
 من ان سين بلال عند الله شين فموضوع كما قال ابن كثير في تاريخه وكذا ما اشتهر من قصة سقوطه  
 من المنارة عند الاذان في المدينة وفاته بها فان الصحيح ان وفاته كانت بدمشق سنة عشرين في قيل حدى و  
 عشرين قد ذكرت بهذا من ترجمته في رسالتي خير الخلق اذان خيرا البشر فارجع اليها **حرف الشاء المثلة**  
 ثابت بن قيس بن شماس بن مالك بن عامر القيس الخزرجي ابو عبد الرحمن خطيب رسول الله صلى الله  
 عليه وعلى آله وسلم والمشهور له بالجنة شهد بدرا والمشاهد كلها ودخل عليه رسول الله صلى الله عليه  
 وعلى آله وسلم وهو عليل فقال اذهب لباس رب الناس عن ثابت بن قيس بن شماس استشهد بالجماعة  
 في خلافة ابى بكر سنة اثنتي عشرة ورمى الطبراني والبغوي عن انس ان ثابت لما قتل كان عليه درع فربه  
 رجل مسلم فاخذها فبينما رجل ناثر اذا نأه ثابت في المنام وقال اني لما قتلت اخذ فلان درعي ومنزله في قصه  
 الناس عند جنازة فوسى فأت خالدا وكان امير الجيش فمرو فلما اخذها وليقل لابي بكر ان على من الدين كذا  
 وكذا فليؤده وان فلانا من عبيد كعتيق فاستيقظ الرجل فأتى خالدا فاخبره فبعث الى الدرع فأتى بها وحدا  
 ابابكر برواية فانفذ وصية فاعلم قال العلماء الوصية في المنام غير نافذة الا وصية ثابت فهو من  
 خصائصه رضي الله تعالى عنه ثعلبة بن صعير العدوي يقال ابن عبد الله بن صعير يقال ابن ابى صعير  
 ويقال عبد الله بن ثعلبة بن صعير له حديث واحد عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في صدقة  
 الفطر وعنه ابن عبد الله وفيه اختلاف كثير كذا في التهذيب وقال العيني في شرحه ثعلبة بن صعير بضم الصاد المحملة  
 وفتح العين المحملة وسكون الياء المتحانية المشاة في اخره راء محملة والمذكور في سنن ابى داود وغيره ابن ابى صعير  
 وفي كتب الفقه ذكره بلاكنية وفي الكمال ذكره في ترجمة ابنه عبد الله وقال المزني عبد الله بن صعير مستم رسول الله  
 راسه ووجهه زمن الفتح ودعى له وكانت ولادته قبل الهجرة بربع سنين وقيل بعدها وتوفي سنة سبع  
 وثمانين وقال الانباري قال جمال الدين في نسبه العذري بضم العين المحملة وسكون اللال المحملة اخيه  
 راء محملة وقيل العدوي منسوبا الى جده عدى ثلجي هو محمد بن شجاع احد اصحاب الامام ابن حنيفة نسبة الى  
 ثلج بن عمر بن مالك بن عبد مناف وليس هو منسوبا الى بيع الثلج ويقال له ابن الثلج له تصانيف كثيرة مات  
 فجاءة في صلوة العصر هو ساجد سنة ست وستين ومائتين كذا قال العيني ثمانية بضم الشاء بن اثال  
 بضم الالف وتخفيف الشاء مصروف بلا خلاف ابن العباس بن عبيد بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن الذول  
 بن حنيفة الحنفي اليمامي سيد اهل اليمامة اسره رسول الله ثم اطلقه فاسلم وحسن اسلامه وقصته مروية  
 في الصحيحين وغيرهما **حرف الجيم جعفر** هو ابن ابى طالب بن عبد المطلب بن هاشم ابو عبد الله  
 الطيار بن عم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم اسلم قديما وهاجرا الحبشة مع اصحابه ووقع سببا  
 لاسلام النجاشي واستعمله رسول الله على غزوة مؤتة واستشهد بها سنة ثمان وكذا نضال المذكورة  
 في الصحاح واما القبايل الطيار لقول رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم رأيت جعفر بن ابى طالب  
 يطير مع الملائكة رواه الترمذي الطبراني الحاكم وغيرهم لا لانه كان يطير في الدنيا كرامة فكيف هم  
 من شرح العقائد النسفية **حرف الحاء الحسنة** الحارث هو ابن عبد المطلب بن هاشم  
 عم النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولم يد له الا سلام فقد كان عبد المطلب ثلثة قعشر اولاد او  
 لويد له الا سلام الا اربعة منهم ابى طالب ابو لهب وحمزة والعباس السليم الا اثنان حمزة والعباس  
 كذا في تاريخ الخميس حبيب بن ابي سلمة هكذا وقع في الهداية في فصل التنزيل وصوابه ابن مسلمة

كمانه عليه الزيلعي وهو المذكور في كتب أسماء الرجال أنه حبیب بن مسلمة بن مالك بن وهب بن ثلبة  
 القرشي الفهري كان يقال له حبیب الروم لكثرة دخوله عليهم وانكر الواقدي سماعه من رسول الله صلى  
 الله عليه وآله وسلم وإن كان عمره حين فاته طلبة الصلوة والسلام اثنتي عشرة سنة وقال أبو الحسن  
 الفقيه هل كان حبیب حجة فلم ير فوا ذلك فسألت قومه عن فقالوا نعم وقال ابن معين لم يلق  
 يثبتون له السماع أيضا ومات في خلافة معاوية وقيل ابن سعد لم يزل مع معاوية في حروبه حتى  
 إلى ارمينية واليا فمات بها سنة اثنين وأربعين وروى الصحيح بن داود في مسنده أنه ذكر حبیب  
 بن مسلمة الفهري صاحب قبر من خرج بتجارة بطريق ارمينية فخرج عليها حبیب فقال له وجيء  
 بسلبه على خمس بغال من الحرير الذي يابج واليا فبقيت والزبرجد وامثالها فأراد ان يأخذ كلهما فبقي حبیب  
 وكان أمير الجيش إلا ان يأخذ بعضه فقال حبیب قد قال رسول الله من قتل قتيلا فله سلبه فقال أبو جندب  
 لم يكن ذلك إلا بدو سمع معاذ بن جبل هذه الحادثة فقال حبیب لا تنق الله فاني سمعت رسول الله يقول  
 إنما الرع ما طابت به نفس أسلمه فاجتمعوا لهم على ذلك فاعطوا الحسن بن علي بن خنيس الطبراني في وجهه الكبير  
 واليه في المعرفه واسناد ضعيف وأما ذكر صاحب الهداية من أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 قال حبیب بن أبي سلمة ليس لك من سلب قتيلا إلا ما طابت به نفس أما ما كان فليس يصح بحسب البينة  
 في شرحه حذيفة بن عمار بن جمل بكبراء الحاء الحملة واسكان السنين الحملة المعروفة باليمن  
 بن جابر بن ربيعة أسلم هو أبوه وهاجر إلى المدينة وشهدا أحدا وقتل أبوه يومئذ قتله المسلمون خطأ  
 فوهب لهم دمه وأسلمت أم حذيفة وهاجرت كجارية الترمذي في مناقب الحسن والحسين كان صاحب  
 سر رسول الله عليه الصلوة والسلام وكان فخرهمذان والري الديلمي في زمان الخلافة على يده وشهد  
 فتح الجزيرة وولاية عمر المدائن فلم يزل بها حتى مات سنة ست وثلاثين بعد قتل عثمان بأربعين ليلة  
 الحسين بن علي بن أبي طالب سبط رسول الله ورعااته في الدنيا وسيد شباب أهل الجنة مناقبه  
 مشهورة وقصة قتله في كتب السيرة مطبوعة وفي رواية الجحان لليا فني ولدا الحسن بن علي في السنة الثامنة  
 من الهجرة في رمضان ولم أرهم ذكره أنا غير ولادته أخيه الحسين الذي يقتضى ما ذكره من زمان ولادتهما  
 ومدة عمرهما أن تكون ولادة الحسين في السنة الخامسة ثم وقفت على كلام القرطبي المالكى يذكر فيه ان الحسن  
 ولد في شعبان من السنة الرابعة فلي هذا ولدا الحسين قبل تمام السنة من ولادة الحسن ومثل هذا  
 غريب في المادة نادر الوقوع ويؤيد هذا ما وقفت عليه من نقل الواحدى ان فاطمة علقت بالحسين بعد  
 مولد الحسن بخمسين ليلة والله أعلم حنظلة غسيل الملائكة هو ابن الراهب من سادات الصفا  
 وفضلائهم مناقبه شهيرة من اجل ما انه لما استشهد سنة ثلاث من الهجرة في يوم احد قال  
 رسول الله عليه الصلوة والسلام ما بال حنظلة غسلته الملائكة فسألوا امرأته فقالت سمع الحاقفة  
 وفي رواية الطيبة اى الصغار الشديد من جانب احد وهو جنب فلم يتأخر للاغتسال رواه الطبراني  
 والحاكم وابن حبان وغيرهم وذكر الواقدي ان زوجته جميلة بنت ابي بن ابي سلول وكانت قد اتيت  
 بها تلك الليلة فرأت في منامها كان بابا من السماء فتح دخل حنظلة واغلق بابا به دونه فصرخت انه  
 مقتول من الغدر فلما أصبحت دعت برجال من قومها واشهدهم انه دخل بها خشية ان يقع في  
 ذلك نباح كذا ذكره الزيلعي في تخریج احاديث الهداية فأنشد في وقع في رواية الطبراني حنظلة  
 بن الراهب جاء في رواية ابن جبر بن حنظلة بن ابي عامر في يوم هذا الاختلاف تعدد وليس كذلك

قال النورسي  
 وهم من العترة  
 ابيان لانها الطائفة  
 الانصار فصاروا  
 بنى عبد المطلب  
 من آل محمد بن نبي  
 لانهم من آل محمد بن نبي

والذي خطاه عمر بن حفص بن زيد بن أمية وكنيته أبو عامر قيل اسمه عبد حمزة أو أنصارى أو أوسى المذنب  
 وكان يسمى في الجاهلية بالراهب كان هو وعبد الله بن أبي بن أبي سلول من أتقيين فبعد الله كان يبطنه وأبو عامر  
 يظهره وسماه رسول الله بالفاسق لأنه كان يروح من المدينة إلى مكة وقدم مع قريش يوماً أحدهما أو كان  
 بمكة إلى أن فُتحت فحرب إلى هرقل فمات هناك كافر سنة تسع أو عشر كما قال النووي العيني حروف السنين المجهلة  
 سعد بن معاذ هو أبو عمير سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس الأنصاري المذنب سيد الأوس  
 أسلم على يد مصعب بن عمير حين حضرته الوفاة إلى المدينة لتعليق الناس وتهديد راي واحد أو الخندق وتوفي  
 شهيداً عام الخندق من جميع أصحابه وثبت في الصحيح أن رسول الله قال اهتنع عرش الرحمن لموته وفي الصحيحين  
 عن البراء قال أهدى رسول الله ثوباً حريصاً فجلنا نتجيب من حسنه فقال لساناً ديل سعد في الجنة خير من هذا  
 والذين ولدوا من قبله من قبيلة سُلَيْم بن كَوْح الأسلي المذنب روى عنه ابنه ياس ومولا يزيد بن أبي عبيد  
 والحسن بن محمد بن الحنفية وغيرهم مات سنة أربع وثمانين سليمان بن بريدة بضم الباء الأسلي المروزي  
 روى عن أبيه بريدة وعمران بن حصين وعائشة وغيرهم قال أحمد بن حنبل يفتون أن سليمان كان أصغر حديثيهم  
 أخيه عبد الله وأوثق وقال ابن معين وأبو حاتم وثقة مات سنة خمس وخمسين ومائة وفي يوم موته ماتت  
 أيضاً وكان قد ولد لمن بطن واحد وأبوة بريدة بن الحصب بن عبد الله بن الحارث أسلم قبل بركة وشهد لها  
 وشهد خير وفيمكة ومات بئر سنة ثلث وستين في خلافة معاوية رضي بريدة صحابياً وابنه ليس بجداً  
 وبه ظهر ما في قول صاحب الهداية في باب كيفية القتال فإن ابوا استعانوا بالله عليهم وحاربواهم لقوله عليه  
 الصلاة والسلام في حديث سليمان بن بريدة فإن ابوا ذلك فادعهم إلى إعطاء الجزية انهم من المشركين فإن  
 المتبادر من هذه العبارة أن راوى الحديث المذكور عن النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم هو سليمان وليس  
 كذلك بل هو مروي في صحيح مسلم وغيره عن سليمان عن أبيه فافهم سمرة بن جندب بضم الدال وفتحها  
 وبضم الجيم هو أبو سعيد ويقال أبو عبد الرحمن بن هلال بن جرير بن مرة القراري توفي أبوه وهو صغير فقد  
 به أمه إلى المدينة غزا مع رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم غزوات توسكن البصرة وكان شديد على الخوارج  
 ولذا كانت الحروب تفيض وكان الحسن بن سيرين من فضلاء البصرة تينون عليه توفي بها سنة تسع وقليل  
 ثمان وخمسين وقال البخاري توفي سنة بعد أن هرباً يقال آخر سنة تسع وخمسين يقال ستين سنة  
 أم المؤمنين بنت زمعة بالفتح بن قيس بن عبد شمس القرشية العامرية كانت أولاً تحت ابن عمها السكran  
 بن عمرو وهاجرت معه إلى الحبشة ثم قدمها مكة فتوفي السكran بها رضى الله تعالى عنه ولم يعقب وتزوج  
 رسول الله به سنة عشر من النبوة بعد وفاة خديجة وقبل تزويج عائشة قاله ابن اسحق وقادة وغيرهما  
 وقال عبد الله بن محمد بن عقيل تزوجها بعد عائشة ماتت في آخر خلافة عمر رضي الله عنه قال الأثر قال الواقدي  
 أثبت عندنا أنها ماتت في شوال سنة أربع وخمسين في خلافة معاوية رضي الله عنه قال النووي قال ابن  
 اسحق قول من تزوجها رسول الله خديجة ثم سودة ثم عائشة ثم حفصة ثم زينب ثم أم حبيبة ثم أم سلمة  
 ثم زينب بنت جحش ثم جويرية ثم صفية ثم ميمونة رضي الله عنهن سهل بن جحش قال أبو عمرو له صحبة وقال  
 الذهبي سهل بن جحش الليثي وقيل سهيل بن أبي بكر وحديثه عند خازن المعنى عن أبيه كما نقل العيني وهو  
 غير بن جحش الذي طاهر من أمره فان اسمه سهل أو سليمان وقد غلط صاحب الهداية فكتب أحدهما مكان الآخر  
 كما استفت عليه عن قريب حروف الشين المحجمة بشر أحمر بضم الشين المحجمة وفتحها في الرابع بعد ها  
 حاء محجمة من قبيلة همدان كما قال القسطلاني في شرح صحيح البخاري هي التي أقت بانزاعاً عند علي وزوجها

**حرف الصاد المهملة صبي** بضم الصاد الموحدة وفقر الباء الموحدة القلبي الكوفي بن عبد  
 ذكره ابن جبان في الثقات وقال مسلمة بن قاسم هو تابعي ثقة روى عن عمر بن الخطاب عامة اصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم كذا في تهذيب التهذيب وتهذيب التمهيد ولم يذكره آبايخ  
 وفاته صفوان بن امية هو ابو هب قيل ابو امية صفوان بن امية بن خلف بن وهب القرشي  
 المكي اسلم بعد ان شهد حينئذ اركان من الموقعة وتوفي بمكة سنة اثنتين اربعين وقيل توفي في خلافة  
 عثمان وقيل عام الجمل سنة ست وثلاثين وقتل ابوه يوم بدر كذا في صفوان بن عسال بعين هجرة  
 مفتوحة وسين مشددة موحدة المراد الكوفي غرامع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم نمتي  
 عشرة غزوة ومن مناقبه ان عبد الله بن مسعود روى عنه **حرف العين المهملة عباس**  
 بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم كان اسن منه بثلاث سنين كان صكو  
 للادام سنجي له مناقب شهيرة بها استسقى عمر بن الخطاب بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
 كما هو مروي في صحيح البخاري وغيره وكان ذلك في السنة السابعة عشر من الهجرة كما في رواية الجندان واختلفوا  
 في زمن اسلامه فروى الواقدي بسنده عن ابن عباس ان ابني اسلم بمكة قبل بدر واستلمت ام الفضل مصرا  
 انه لم يهاجر فاسمع الكفار يوم بدر فرحوا بالحفاظ بن حجر في تهذيب التهذيب بانه ثبت في الصحيح ان قال  
 يوم بدر رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم حين اسراني فاديت نفسي وعقيل فلو كان مسلما لسأدني  
 فالصحيح انه اسلم حين اسرنا استحلوا اسلامه حتى قال رسول الله ايها الناس من اذى عني فقد اذاني فانما  
 عم الرجل صنوا ابيه وكانت وفاته في رمضان سنة اثنتين ثلاثين وقيل اربع وثلاثين فائدة ذكر  
 ابن اسحق وغيره من ارباب السيرة ان عبد المطلب لما لقي من قريش ما لقي عند حفر زمزم نذر ان كل  
 الله عشرة من الولد ثوبا حتى يمتلئوا احدهم فلما بلغوا وافقوا على النذر اقرع بينهم فخرجت القرعة  
 على عبد الله والد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وكان اصغرهم واجبرهم اليه فبادر له بجزع فقتل قريش  
 اتفقوا على تكفير بعض الكهان فاشارة ان يقرع بين عبد الله وعشرة من اهل بل فخرجت مائة من اهل بل فخرجها ومن  
 ثلقت عبد الله بالذبح وربي نحوه الطبراني وغيره وقال العلامة ابن حجر المكي الهيثمي في كتابه النعمة الكبرى  
 على العالم بولد سيد ولد آدم جملة اولاد عبد المطلب اثني عشر كما قيل وحمزة اصغر من عبد الله والعباس  
 اصغر من حمزة فعدم عشرة قبل وجود هذين وما قيل ان عبد الله اصغرهم فالمراد به عند ارادة الذبح انه من كل  
 عثمان بن حنيف بن وهب بن العكر الكندي الاضاري الاوسي ابو عمر المديني روى عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
 وعنه ابن اخيه عبيد الله بن عبد الله وعمرارة بن خزيمة وغيرهم شهد احدا وما بعدها قاله العسكري وغيره  
 وتفرع لثلاث مائة في قوله شهد بدر وولاه عمر بن الخطاب السواد مع حذيفة بن اليمان فوضع على الجريب من الكرم  
 عشرة دراهم واستعمله على رضى الله تعالى عنه على البصرة قبل الجبل وبقى الى زمن معاوية رضى الله تعالى عنه  
 عقبه بن عامر بن عيسى بن عمر بن عدي الجعفي ابن سعاد ويقال ابن عامر ويقال ابو عمرو ويقال ابو عيسى  
 روى عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وعن عمر بن الخطاب عن جماعة كان قاريا عالما بالفرائض  
 والفقه نصيب للسكان احد من جمع القران قال في تهذيب التهذيب في مصنفه الى الان بمصن خطه على غير ترتيب  
 عثمان بن ولادة معاوية بن ابي سفيان بن امية بن خلف بن وهب القرشي المكي روى ابو ذرعة  
 الاثري في تاريخه عن عباد بن نسي قال رايت جماعة على جل في خلافة عبد الملك بن مروان وهو يحدتهم  
 فقلت من هذا فقالوا عقبه بن عامر الجعفي قال ابو عمر فذكر ذلك لابي احمد بن صالح فانكر وقال مات عقبه

٢  
 كتاب الصاد المهملة  
 ويكون النون اي  
 ثلثة اسن سنين



روى عنهما الأماشي وسبع حاد بن زيد وغيره قال البخاري مات ببغداد في ربيع الأول سنة إحدى وستين  
 ومائتين ودخلت عليه سنة عشر ومائتين ولم يشهد البخاري عنده في الجامع شيئاً وإنه كان من جلس عنه كذا  
 قال الهيثمي عن ابن يزيدي بن الأخص قال الذهبي له ولا يبدل بحجة صحيحة أدركه في مروان استهين في البخاري  
 عن قال بايعت رسول الله أنا وأبي جدي وخطب علي فأنكحني وكان ابن يزيدي يخرج دنائين يتصدق بهما فوضعما عنه  
 رجل في المسجد فآخذتها فقال والله ما أياها أدركت فخاصمتها إلى رسول الله فقال لك ما أنويت يا يزيد واليك  
 ما أخذت يا من مغيرة بن شعبه بن أبي عامر بن مسعود الثقفي لكونه في أبو عبد الله أبو عيسى أسلم عام  
 الخندق وشهد الحديبية ولاه عمر بن الخطاب البصرة مدة ثم نقله فولاية الكوفة حتى قتل فاقعة عثمان بن  
 وامرئ القيس بعد قتل عثمان وشهد الحكمين ثم استعمل معاوية على الكوفة فلم يزل بها حتى مات سنة خمسين  
 وقيل إحدى وخمسين ميمونة أم المؤمنين بنت الحارث بن حزن الهلالية تزوجها رسول الله صلى الله عليه  
 وعلى وآله وسلم سنة ست من الهجرة وقيل سنة سبع كان اسمها أمة فغيرها رسول الله ماتت في شهر ربيع الأول سنة  
 وراء مكسوة ثم فاء موضع على ستة أميال من مكة وقيل ببغداد إلى جهة المدينة ودفنت هناك وبنى بها رسول الله  
 هذا أيضاً وكانت وفاتها سنة أحد وخمسين على الأظهر قيل اثنتين وقيل إحدى ستين قيل ست وستين  
 قال النووي هذه الأقوال الثلاثة شاذة باطلة فأما اختلافها في أنها تزوج رسول الله بها في حالة الإحرام أو في  
 حالة الإحلال فاختارت الشافعية والثاني واختار أصحابنا الأول وهو الأدق نظراً كما بسطه الأصوليون  
**حرف النون** ناجية الأسلي هو ابن جندب بن كعب قيل ناجية بن كعب بن جندب صاحب بيت رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم شهد الحديبية وبيعة الرضوان وقيل كان اسمه ذكوان فسماه رسول الله صلى الله عليه  
 وعلى وآله وسلم ناجية افتح من قريش توفي في خلافة معاوية قال النووي في تهذيب الأسماء واللغات جعل أحمد  
 بن حنبل في مسنده صاحب البيت ناجية بن الحارث الخزاعي المصطلق والأول هو المشهور انتهى وزيادة النقص  
 في هذا المقام في رسالتي غاية المقال فيما يتعلق بالنعال ناظفي هو أبو العباس أحمد بن محمد بن عمر الناظفي  
 أحد الأئمة بالإسلام من تصانيفه الأجناس والفرق والواقعات مات بالري سنة ست وأربعين أربع مائة  
 ونسبته إلى عمل الناظف وبغيره وهو تلميذ الشيخ أبي عبد الله الجرجاني وهو تلميذ أبي بكر الجصاص وهو  
 تلميذ النكح هو تلميذ أبي حازم القاضي هو تلميذ عيسى بن أبان وهو تلميذ محمد بن الحسن هو تلميذ كاسم  
 ابن حنيفة كذا قال الهيثمي **حرف الواو** وأهل بن حجر بن عاصم الحاء المحلة وسكنوا الجيوب بن ربيعة الحضر  
 كان من ملوك حمير يقال لملك منهم قيل بقتل القات وسكنوا الياء المقتاة التمنية وجمعها قيات كما  
 أبو من ملوكهم وجاءهم أذن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان رسول الله بشراً بقاء ومه  
 قبل قدومهم بأيام وقال ياتيكوا ثل من أرض بعيدة من حضرموت راغباً إلى الله تعالى فأسلموا دخل عليه  
 رتبوا واجلسه مع نفسه استعمل على بلاده واقطع من أرضه الكوفة وسأش إلى أيام معاوية رضي  
 الله عنه وعبد الجبار **حرف الهاء** هلال أرباب من علم بن عيسى بن عبد الله بن أبي نصر بن أحمد النخعي  
 الدين نخلقوا في غزوة تبوك وهم هلال وكعب بن مالك ومراثة بن ربيعة وورق بن قيس في سنة رابعة  
 وأحد من لا عن مع امرأته وما ما بشر يابن سمحاء كما هو روى في سنن أبي داود وغيره مفصل تشهد  
 بدراو أحداهن امرأة ابن سفيان هي بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس القرشية أم معاوية أسكت  
 في النخعي رابعاً لأم زوجها بليدة وحسن إسلامها وتوفيت في أول خلافة عمر بن الخطاب في أبو حازم بن خالد  
 ابن بكره هذلية في شرح المباحات الواقعة في النصف الأول من الهداية والآخرين عليها وعلى

من المهم أقوله في فضل البيرة أنه عليه الصلوة والسلام امر المؤمنين بشرب البيرة إلى الأبد  
أقول وقع في رواية البخاري في كتاب الجهاد أن رجلاً من عكل وهو بضم العين وسكون الكاف قبيلة  
من تيمم الرباب وقع في رواية أخرى لما ناساً من عرينة وفي رواية ثالثة لما ناساً من عكل وعرينة بالواو  
العاطفة قال الحافظ ابن حجر في شرحه هذا هو الصواب في رواية ما رواه أبو عوانة والطبري من طريق سعيد  
عن قتادة قالوا كانوا أربعة من عرينة وثلاثة من عكل فأن قلت هذا يخالف لما في رواية البخاري في الجهاد  
أن رجلاً من عكل ثمانية قلت يحتمل أن يكون الثامن من غير القبيلتين جاء متبعاً لهم وقد كان قدومه  
على رسول الله في ما قاله ابن اسحق في الجهادي الأولى سنة ست كذا في إرشاد الساري شرح صحيح البخاري القسط  
قوله في فضل البيرة من كتاب الطهارة لأن ابن الزبير ابن عباس أفتيا بترج الماء كله حين مات نبينا في  
بين من أقول هكذا رواه الدارقطني ابن أبي شيبة والبيهقي وغيرهم وفي رواية فمات غلام قال العيني في  
شرح يمكن أن يكون هذا الغلام زنجياً أو حبشياً والزنجي بالفتح منسوب إلى الزنج وهم جيل من السودان و  
جاء فيه كسر الزاء أيضاً وفي رواية الطحاوي وغيره حبشياً انتهى كلامه ولم أقف إلى الآن على اسم هذا الزنجي الواقع  
في بئر زمزم قوله في باب التيمم لما روى ابن قوام لما جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا أنا قوم  
نسكن هذه الرمال ولا نجد الماء شهراً أو شهرين وفيما أجد الماء كالحقن النفساء فقال عليكم بأمر كذا أقول  
هذا القوم كانوا من أهل البادية كما ورد في رواية أحمد والبيهقي واسحق بن راهوية وغيرهم قوله في فضل  
الاستنجاء لقوله تعالى فيدرجال يحبون أن يتطهروا أنزلت في أقوام يتبعون الحجارة الماء أقول هذه أقوام  
أهل قبا كما رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وأبو الشيخ وابن مردويه وعبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد  
والبخاري في تاريخه وابن جرير والبغوي في معجمه وأبو نعير في المعرفة على ما هو مبسوط في در المنثور وروى الطبراني  
وأبو الشيخ وأحمد وأبو داود وابن مردويه عن ابن عباس قال لما نزلت فيه رجال الآية بعث رسول الله عويم بن ساعدة  
فقال ما هذا الطهور الذي أثنى الله عليكم فقال يا رسول الله ما خرج منا رجل إلا امرأة من الغائط الأفضل  
مقعدته وروى ابن سعد ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه أن عويم بن ساعدة سأل رسول الله من الذين  
قال الله فيهم فيه رجال يحبون أن يتطهروا فقال نعم القوم منهم عويم بن ساعدة قال عروة بن الزبير لم يبلغنا  
أنه سمى جلاً غير عويم وروى ابن سعد عن جابر بن عبد الله مرفوعاً ثم العبد عويم قال موسى بن يعقوب أحد رواة  
كان عويم أول من غسل مقعدته بالماء في ما بلغني قلت أجمع بين الماء والكبر بعد الغائط ثابت من فعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأصحابه به مدح الله تعالى أهل قبا كما عرفت وظن قوم أن هذه الآية نزلت في الجمع  
بينهما بعد البول حكوا بأنه لا بد أن يستنجى بالجمع الماء كليهما بعد البول أيضاً وليس كذلك فإنه لا يخفى  
على الواقف على طرق تفسير الآية المذكورة أن نزولها إنما كانت في الجمع بينهما بعد الغائط وما بعد البول  
فلم ينقل لنا عن رسول الله ولا عن أصحابه أنهم فعلوه إلا عن عمر بن الخطاب رواه الطبراني في الأوسط وأبو نعير في الحلية  
عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال رأينا عمر بن الخطاب يمسح بذكره بالتراب ثم التفت إلينا وقال هكذا علمنا وعنه  
أنه كان يبول ثم يمسح بذكره بمحجره الماء رواه عبد الرزاق في الفقه في هذا الباب أن التنقية بالمحجر بعد  
البول ليس من ضرورات الدين بل تكفي التطهين بالماء نعم من خاف التقاط محجره أن يتنجس بالمحجر أيضاً وذلك  
يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص والبلدان كما لا يخفى على أهل الباب قوله في باب الأذان صفة  
الأذان معروفة وهو كما أذن الملك النازل من السماء أقول قد روى أصحاب السنن المسانيد قصة  
روية عن عبد الله بن زيد بن عبد ربه الأذان في المنام بالفاظ مختلفة وفي جميعها أنه جاءه رجل أذن في

ثوبان اخضران فيلادان وروى اسحق بن راهويقي في مسنده عن عبد الرحمن بن قيس عن عبد الله بن زيد  
 الى رسول الله فقال يا رسول الله اني رأيت رجلا نزل من السماء فقام على حائط فاستقبل القبلة وقال  
 الله اكبر الله اكبر الحديث وهذا صريح في ان ذلك العلم كان كالحكاية كما اشار اليه صاحب الحديث في رواية  
 من رواية ابو داود وغيره ايضا حيث في آخرها قال له رسول الله عليه الصلوة والسلام ليس اخرض علي  
 عبد الله رواية انها لو يا حق ان شاء الله تعالى فان الرواية الحق لا تكون الا في الله تعالى وقد ثبت في  
 بعض الروايات ان الله تعالى ملكا يرى عباده ما شاء هو في المنام ومثل هذا الملائكة المنازل هو به  
 ام غيره من دفعه العيني واستظهره اول قوله لان النبي عليه الصلوة والسلام في غير الفجر صلاته في صلاة  
 التعريس اقول التعريس النزول في آخر الليل وانما لقب تلك الليلة بكرة الله من رسول الله صلى الله عليه وآله  
 فيها واختلفوا في زمانها فاخرج مسلم من حديث ابن مريق ما يدل على ان القصة كانت في ربه  
 صرح ان اسحق وغيره من اهل المغازي وقالوا كان ذلك حين دفعه من خيبر وصحبه ابنه من البر  
 وقال بعضهم حين مرجعه من حنين وفي حديث ابن مسعود ان ذلك كان من الكهنة في رواية ابو داود  
 وفي حديث عطية بن يسار في غزاة تبوك قال ان عددا من احسبه وهما ولم يعرفوا رسول الله  
 الامم وقال بعضهم في ثلاث نوازل مختلفة كذا قال العيني قوله في باب شرط الصلوة هناك فسلطوا  
 رسول الله اقول لم اقف على تعيينهم وقال ان يلقى هذا غريب قال العيني في رواية اخلاص باسناد عن  
 ابن عمر ان قوما انكسرت بهم السفينة فخرجوا عراة وكانوا يصلون جلوسا يؤمون بالركوع والسجود قولا لان  
 الصحابة تحروا وصلوا ولم ينكس عليهم رسول الله اقول لم يسميهم جميعهم في رواية نعم يعلم به رواية الترمذي  
 وعبد بن حميد وابن داود الطيالسي ابن ماجه وابن جرير وابن ابى حاتم والدارقطني والبيهقي ان  
 بن ماجة ايضا كان فيهم ويعلم من رواية البيهقي وابن مردويه والدارقطني ان جابر بن عبد الله ايضا  
 كان منهم قوله لان اهل قباء لما سمعوا يتجولوا للقبلة استداروا كهبتهم اقول لم اقف على  
 تعيينهم قوله في باب صفة الصلوة لقوله عليه السلام ثم فصل فانك لم تصل قاله لارابي حين اخف  
 الصلوة اقول هو خالد بن افعى بن ابي جندب بن عبد الله بن خالد كذا في فقه الباري وهو المار  
 من قول صاحب الحديث في ما بعد لقوله عليه السلام في حديث لارابي ثم ارفع راسك اخر قوله في باب الصلاة  
 ولما كان عليه السلام تقدم على اسن واليتير جبر صليهما اقول هذا اليتيم في غير ابن ماجة مولى رسول الله  
 صلى الله عليه وآله على المرسلم له ولا به صحبة وقيل اليتير اخوان لابن ماجة في رواية كذا قال العيني قوله في باب  
 ما يفسد الصلوة كما فعل رسول الله لوندى ام سلمة اقول هذان الولدان احدهما زينب ثانيا عبد الله  
 او عمر بن ابي سلمة كما ورد في رواية ابن ماجه قوله في باب قضاء الفوائت لان رسول الله شغل عن اربع صلوات  
 يوم الخندق اخر اقول هي الظهر والعصر والمغرب والعشاء كما رواه الترمذي والنسائي والبيهقي وغيرهم في ان  
 النبي في تحريم احاديث الهداية ظاهر الحديث ان العشاء ايضا من الفوائت وليس كذلك وانما  
 صلاحها في وقتها لكن لما اخرها عن وقتها المعتاد سماها الراوي فائتة مجاز اقول في باب صفة  
 العيدين وجه الثاني قوله عليه السلام في حديث لارابي عقيب سواهل على غيرهن قال لا الا  
 ان تقوع اقول هذا لارابي هو ضمام بن ثعلبة كما قيل ذكره القسطلاني والسيوطي في شرح صحيح البخاري  
 قوله في فصل الصلوة على الميت لانه عليه السلام صلى على قبر امرأة من الانصار اقول في كتاب  
 الحاكم وغيره ان امرأة من الانصار ماتت ودفنت بالليل فمر رسول الله على قبرها فسأل عنه

فقالوا فإلا نعرفها فقال أفلا أذنتوني قالوا كنت فائلا صاعدا قال فلا تفعلوا الحديث ولم تسم تلك  
 المرأة وروى البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن امرأة سقوا أو رجلا أسود كانت تقم المسجد فأنشأ  
 رسول الله عنها فقال ما أت أفلا أذنتوني ولوني على قبر فأتى على قبرها وصلى قال الحافظ ابن حجر  
 في مقلة فتح الباري هذا الشك من الراوي في رواية أخرى لا أظنها إلا امرأة وبه جزم أبو الشيخ في  
 كتاب الصلوة وسمها أم مجنون روى من طريق ابن بريدة عن أمية أن اسمها مجنة وهو في البيهقي  
 قوله في فضل أبي من شاهد قبر النبي عليه الصلوة والسلام أخبرنا مسندنا قولهم منهم سفيان بن  
 الثمار وعبد الكوفي ورواه عن البخاري أبو نعير في المستخرج وابن أبي شيبة وابن سعد وغيرهم ومنهم  
 أبو حنيفة محمد بن علي القاسم بن محمد بن أبي بكر سالم بن عبد الله كرواه أبو حفص بن شاهين في كتاب  
 الجماعة ورواه أبو يحيى بن خزيمة المصطفى لنور الدين علي بن أحمد السموهوي قال يحيى حدثني هارون  
 بن موسى قال حدثني ثور واحد من مشايخ المدينة أن صفات القبول الشريفة أنها مسطحة عليها  
 بطيئة وآتية في صحيح البخاري عن سفيان من أنه رأى قبر رسول الله مسنما فلا يعارضه لأن سفيان كان في  
 زمان معاوية ولم ير القبر الشريف إلا في آخره كما مر فيقول كما قال البيهقي إن القبر في الأول لم يكن مسنما ثم سمنما  
 سقط عنه سجد رفق روى يحيى عن عبد الله بن الحسين أنه رأى مسنما في زمن الوليد بن هشام انتهى قوله  
 في باب من ينفق دفع الصدقة إليه من لا يجوز لقوله عليه السلام لك اجران اجر الصدقة واجر الصدقة قاله امرأة  
 ابن مسعود في قول سي زينة بنت معاوية أو عبد الله بن معاوية الثقفية كما هو مصرح في رواية الجماعة إلا  
 أبي داود قوله لما روى أن رجلا جعل يصير له في سبيل الله فامره رسول الله أن يحمل عليه الحاج أقول هو  
 أبو معقل كما روي في رواية أبي داود والنسائي قوله في كتاب الصلوة ولنا قول عليه الصلوة والسلام  
 بعد ما شهد الأعرابي بروية الطلال إلا من أكل فلا يأكلن بقية يومه ومن لم يأكل فليصم أقول لم أقف  
 على اسم قوله وقد صرح أن رسول الله قبل شهادة الواحد في روية هلال رمضان أقول هذا هو  
 ابن عمر قبل رسول الله شهادته في رواه أبو داود وابن حبان والبيهقي وأما كرو غيرهم وكذلك قبل  
 شهادة أعرابي أيضا جاء من نحوه أخرجه أصحاب السنن الأربعة قوله في باب ما يوجب القضاء والكفارة  
 الاستحسان قوله عليه السلام للذي أكل شرب ناسيا ثم صلى صوما أقول رواه أبو داود بإسناد الرجل لم أقف  
 على اسمه قوله وكحديث الأعرابي فإنه قال يا رسول الله هلكت واهلكت فقال ما صنعت قال واقت امرأتى  
 في شهر رمضان متعمدا أقول قيل هو سلمة بن صحواج البياضي من بني بياضة رواه ابن أبي شيبة وابن الجارود  
 وبه جزم الحافظ عبد الغني وتعب عليه أن سلمة هو المظاهر في رمضان أتى أهله بالليل رأى خلفا لها في القم  
 وروى ابن عبد البر التمهيد من طريق سعيد بن بشر عن قتادة عن سعيد بن المسيب أن الرجل الذي قم على أهله  
 في رمضان في العهد النبوي هو سلمان بن صحواج بن بياضة وقال أظنه وهما من الواح لا يحققان إنما هو سلمة  
 أو سلمان في الطهارة وفي فتح الباري أن الجامع في رمضان كان أعرابيا كما روي في رواية أبي هريرة قوله في كتاب الحج  
 وأمر أبا عائشة أن يعمرها من التعمير أقول هو عبد الرحمن بن أبي بكر ضحاك أخرجه البخاري وغيره في كتاب الأضحية  
 وهو المأثور عن علي بن عثمان العبادي الثلاثة أقول المراد به عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله  
 بن عمر رضي الله تعالى عنهم كما قال العيني وقال النووي في تهذيبه لا سيما واللغات أعلم أن عبد الله بن الزبير  
 أحد العباد الثلاثة وهم ابن الزبير بن عتبة بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة  
 فابن مسعود قال ليس هو منهم قال البيهقي كان وفاته قد تقدمت وهو لم عاشوا طويلا حتى احتج بهم إلى علمهم

هذا الحديث في صحيح البخاري  
 في كتاب الأضحية

ويلحق بابن مسعود في هذا سائر المسلمين وأما قول الجوهري في صحاح ابن مسعود أحد العباد ذكرا أربعة  
 وأخرج ابن عمر بن العاص في غلط ظاهر انتهى كلامه قلت قد غلط الجوهري صاحب القاموس أيضا في إدخاله  
 ابن مسعود العباد ذكرا وأصح أنه لا وجه للتقليد فان في العباد ذكرا مشربين أحدهما مشرب الحديثين هو ذكره  
 النقي في غير الثاني مشرب الفقهاء وهو إدخال ابن مسعود وأخرج عبد الله بن عمرو وكيف لا وله ابن مسعود  
 أيضا فضلا عن قوة ومناقب متكاثرة وهو صاحب نعل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وعصاه وقد ذكرنا  
 نبذا من ترجمته في غاية المقال في ما يتعلق بالنفاذ وقال ابن الهمام ابن مسعود أيضا مشرب بالفقه فكان أوّل  
 بان يدخل فيهم انتهى وهذا هو الذي ذكره الجوهري وأكفى عليه من ذكر أحد المشربين في أمر لا ينسب إليه الغلط كما لا ينبغي  
 قوله في باب الظهار لقوله عليه السلام للذي أقر في ظهارة قبل الكفارة استغفر الله أقول هو سلمة بن صخر بن سليمان  
 بن الصخر بن حارثة بن الحارث بن زيد الخزرجي إنما قيل له البياض لانه منهم بل لانه كانت دعوة فيه من نسب  
 اليهم وقيل هو سلمان بن صخر كما ذكر الترمذي في جامع قوله في باب اللعان دل عليه قوله في الملاح عن عبد النبي عليه  
 الصلوة والسلام كذبت عليها يا رسول الله أخر أقول هو عويمر الجاني كذا ورد في روايات الحديث وتوقع في التوسيط  
 ان آية اللعان وردت في عوف بن مالك الجاني قال النقي هذا غلط صريح وصوابه عويمر كما هو في الصحيحين غير  
 بل في كل من كتب الحديث الفقه والقوانين والانساق غيرها قوله لما روى انه عليه الصلوة والسلام نفى لدا امرأة  
 حلا بن امية عن حلال أقول اسم امرأة خولة بنت عامر كافي في فتح الباري وكذلك كان من الزنا قال عكرمة  
 وكان ما رواه علي المصنف وما يدعي لأب قوله في فضل الحداد وقال عليه السلام للتي قتل زوجها أسكني في بيتك حتى يبلغ  
 الكتاب أجلها أقول هي ربيعة بنت مالك بن سنان اخت أبي سعيد الخدري كافي في رواية أصحاب السنن قوله في  
 باب الولد من احق به روى ان امرأة جاءت الى رسول الله وقالت ان ابني هذا كان يطعنني له وعاء أخر أقول لم يفت  
 على اسمها قوله اليه أشاد الصديق بقوله ربيعة أخيرة من عسل شهد عندك يا عمر قاله حين قتل الفرق بينه وبين  
 امرأته أقول هي أم عامر بن عمرو واسمها جميلة كذا قال العيني قوله في فصل ثان من فصول باب النكاح وما الباب  
 فوجد قوله ما روى عن فاطمة انها قالت طلقت زوجي ثلاثا أخذ أقول اسم ابني عمرو بن حفص ذكر النساء ان  
 اسم احمد وقيل لا شهر في اسمه عبد الحميد كذا قال العيني قوله في فصل من كتاب العتاق لقوله عليه الصلوة و  
 السلام في عبد الطائف حين خرجوا اليه مسلمين هم عتقا الله أقول منهم ابوبكر عبد الحارث بن كلدة و  
 ورحل ابن عبد الله بن ربيعة الثقفي ويسار عبد الله بن عبد الله ونافع عبد الغيلان بن سلمة وراهم بر جابر  
 عبد الحوشة الثقفي ومروك عبد الله بن كادواه الواقي في كتاب المغازي ونقله عنه الزيلعي قوله في باب الاستيلاء  
 وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بقوله القاتل في أسامة بن زيد أقول اسم عجز زعيم مغمومة  
 ثم جيم مفتق ثراء حجة مشددة مكسوة ثراء أخرى المدحجي بضم الميم وسكون الدال كسر اللام نسبة الى نبي  
 مدح هذا هو المشهور الصحيح وكل بعضهم عن ابن جريح في فتح الزاء الأولى في عجز وحكي عنه انه مدح باسكان  
 الحاء المصالة بعد هاء مهمل كذا قال النقي في شرح صحيح مسلم وقصته مروية في صحاح الستة وغيرها  
 قوله في كتاب الحاد وقد حبس رسول الله رجلا بالتهمة أقول لم اقف على اسمه قوله في فصل كيفية الحد  
 ما روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجم يوثق بين قد زنيا أقول أحدهما امرأة اسمها بسير ذكره ابن العز  
 في أحكام القرآن وثانيه حارجل ولم يسم في رواية كذا في فتح الباري قوله في باب حد الشرب لما روى ان  
 عمر أقام الحد على امرأتي سكر من النبيذ أقول هكذا رواه الدارقطني ابن أبي شيبة وغيرهما ولم يرحم تميم  
 في رواية قوله في فصل الحوز من باب القس وقد قطع رسول الله من سرق خاء صغوان أقول هكذا ورد

في رواية ابن داود والنسائي وغيرهما قوله في باب كيفية القتال حين رأى رسول الله امرأة مقتولة قال  
 هذه اقول هكذا رواه النسائي وابوداؤد وغيرهما قوله في باب الغنائم من رسول الله على بعض الاسارى يوم  
 بدر اقول منهم ابو العاص بن الربيع زوج زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم وقصة المرن عليه  
 مروية في طبقات ابن سعد وصحيح البخاري وغيرهما ومنهم المطلب بن حنطب اسير ابو ايوب الكلابى نصارى  
 فخل سبيلا ومنهم عمر بن عبد الله بن عثمان بن جحجج النخعي كان محتاجا ذابناك فكل رسول الله فمن عليه كذا  
 ذكره ابن هشام في مشي وزكروا لواقدي منهم عمر بن ابي سفيان ووهب بن عمرو بن وهب وغيرهما قوله في  
 كتاب المغنوق هكذا في عمر في الذي استعواه ابن اقول رواه ابن ابى الدنيا وغيره كما في احكام المرجان في  
 احكام الجان ولم تدسمية الذي استعواه قوله في باب البيع الفاسد ولنا قول عائشة تلك المرأة وقد با  
 بستمائة انرا اقول ورد في رواية الدارقطني والبيهقي ان اسمها ام حبيب بضم الميم وكسر الحاء ووزن في  
 رواية احمد ان التي باعت بستمائة بعد ما اشترت بثمانمائة كانت ام ولد لزيد بن ارقم قوله في فصل ما يكره  
 وهب النبي عليه السلام لعلي بن غلامين اخوين صغيرين اقول هكذا ورد في رواية ابن ماجه والترمذي  
 وغيرهما من غير تسميتهما قوله في باب المراجعة والتولية وقد صح ان النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم لما اراد  
 الهجرة اتباع ابو بكر بعيرين انرا اقول هكذا ذكره ابن اسحق وقال الواقدي باسناده اخذ رسول الله القصص  
 وكان ابو بكر اشتراه ثمانمائة درهم وقالت عائشة في ما ذكره ابن هشام هي الجدة وعاء وكذا احكى السهيلي عن  
 ابن اسحق كذا في تاريخ الخلفاء ابن كثير قوله في كتاب الشهادة لقوله عليه السلام للذي شهد عنده لو  
 ستن يثوب لك كان خيرا لك اقول هذا الرجل اسمه هزال قاله الزيلعي وقصة مروية في الصحيح قوله في باب  
 ما يدعيه الرجلان ولنا حديث عيسى بن طرفة بن صليب اخضا الى رسول الله ففقه بينهما نصفين اقول هكذا  
 رواه ابن ابى شيبة وعبد الرزاق وغيرهما قوله في كتاب الولاء لقوله عليه السلام للذي اشترى عبد فباعه هو  
 اخوه ومولا اقول رواه الدارمي وعبد الرزاق باجماع الرجل قوله في فصل اللبس اي رسول الله على خط  
 خاتمه صفرا اقول رواه ابو داود والنسائي وغيرهما باجماع الرجل قوله في مسائل متفرقة وصح ان رسول الله  
 عادي هو يا مريض بجواره اقولا سمعنا القدر من كافي فتح الباري هداية في الاستبصار والقبائل ونحوها  
 الواقعة في الهداية بنو تميم قبيلة من العرب منسوبة الى تميم بن مر بن طابخة كانت منازلهم بارض بنحو اربعة  
 من هنا على البصرة واليمامة وامتد الى اليمامة والعذيب من ارض الكوفة ثم تفرقوا بعد ذلك كذا في سبائك  
 الذهب في انساب العرب ناقلا عن العبد بنو تغلب قال صدر الشريعة في شرح الوقاية تغلب بكسر اللام القوية  
 والنسبة اليها تغلبى بفتح اللام استبحاشا لتوالي الكسرين وورعما قالوا بالكسر هكذا في الصحيح وبنو تغلب  
 قوم من مشركي العرب طالهم عرس الجزية فابوا وقالوا نعطي الصدقة مضاعفة ففرضوا على ذلك فقال عمر هذه  
 جزيته فسموها ما شئتموا انتهى وقال الفاضل الجلبى في حواشيه عليه هكذا في المغرب قال في الكافي والكفاية  
 وغاية البيان بنو تغلب قوم من نصارى العرب انتهى وفي شرح الوقاية لابن بنت شيخ التسليم الشيخ نظام الدين  
 الطوسي بنو تغلب قوم من نصارى من العرب وما في الصدرة من ان التغلبى قوم من مشركي العرب فسوقوا  
 لما ثبت ان عمر لم يوطع على مشركي العرب بل فشا فمما ما السيف او الاسلام انتهى وقال العيني بنو تغلب ففقر  
 التاء وسكنوا الغين كسر اللام ابن وائل بن قاسط ابن هبب اخذوا في الجاهلية النصراانية فدعاهم عمر الى  
 الجزية فابوا وقالوا نحن عرب خذنا كما يخذ بعضكم من بعض فقال لا نأخذ من مشرك صدقة فخلق بعضهم فقالا  
 النعمان يا امير المؤمنين ان القوم لهم باس شديد فخذ منهم الجزية باسم الصدقة فبث عمر في طلبهم فوضعت عليهم

فكناية  
 في شرح الانساب  
 والقبائل  
 الواقعة في الهداية

في شرح الفاضل  
 ابن اسحق  
 في شرح الوقاية  
 في شرح الكافي  
 في شرح الكفاية  
 في شرح غاية البيان  
 في شرح الطوسي  
 في شرح نظام الدين  
 في شرح الفاضل  
 في شرح الكافي  
 في شرح الكفاية  
 في شرح غاية البيان  
 في شرح الطوسي  
 في شرح نظام الدين

واجمع الصحابة على ذلك انتهى وهكذا في سبائك الذهب بنو حنيفة قبيلة معروفة تنسب إلى حنيفة بن ملحيم  
 بن مصعب بن علي بن بكر بن وائل بن قاسط بن غنم بن بهاء مكسوقة ونون سألته ثرياء موحدة ابن ابي نعيم الحارثي  
 واسكان الغناء وفتح الصلابة المحلة بن دعي بن غم الدال وعين سألته مهملتين ثم ميم مكسوقة ثرياء مشددة  
 بن جديلة بن اسد بن ربيعة وكان غالب هذه القبيلة اولاد في اليمامة ثم تفرقوا كذا قال النووي في التهذيب  
 بنو المطلب بطن من بني عبد مناف من قریش تنسب إلى المطلب بن عبد مناف بنو هاشم نسبة  
 إلى هاشم بن عبد مناف أخى المطلب هي خير قبائل العرب اشرفها حيث جعل الله رسولاً صلى الله عليه  
 وعلى آله وسلم منها اهل نجران هو بفتح النون وسكان الجيوب بل من اليمن غلبت على اهلها النصرانية  
 اهل حرير هو بفتح الحاء الموحدة وضم الراء المحملة تمدد تقصير فتح بالكوفة كان فيها اجتماع الخوارج  
 فنسبوا اليها قليل اهل حرير واهل حريرى كذا قال العيني الانصار هم الذين نصر رسول الله صلى الله عليه  
 وعلى آله وسلم ومن هاجر معه بعد هجرته من مكه وفي صحيح البخارى عن غيلان بن جريقت لانس بن مالك قال  
 اسم الانصار الكثر تسمى بلام سماء الله قال بل سماء الله تعالى في كتابه وقد ورد في مناقبهم احاديث كثيرة ثقیف  
 هو بن منبه بن بكر بنو ثقیف بطن من هوازن ينسب إلى اليثريين واشتهر باسم ابيهم فيقال لهم ثقیف ايضاً وزعم  
 بعض النسابة انهم من بقايا ثقيف وليس كذلك فان ثقيف من لويق لم يبق لهم خلف قال ابن خلدون في العبر ثقيف  
 بطن متسع وكانت منازلهم بالطائف بنو آدم اي ذريته وهو خطاب خا طبنا الله تعالى به في مواضع من  
 كتابه لكن هم جيل معروف خلفهم الله تعالى على شواشته وعمرهم الارض قبل خلق الانسان لم يخلف احد من  
 طوائف العقلاء في وجودهم الاثر ذمة قليلة من الفلاسفة وفي احوالهم كتاب نفيس للقاضي بدر الدين  
 الشبل الكنفى جامع لاخبارهم حوا ولا ثارهم سماء آكام المرجان في احكام الجحان فليراجع الكباشية هم من  
 اولاد حام بن نوح علي نبينا وعليه الصلوة والسلام كما اخرجها الترمذي ابن جرير وابن المنذر ابن ابي حاتم  
 وغيرهم واخرج الحاكم في مستدركه وصححه وغيره عن ابن مسعود ان نوحاً اغتسل يوم ما قرأ ابنه حام ينظرون اليه  
 فقال انظروا لى وانا اغتسل سوح الله لوناك فهو ابو السوحان وقد ورد في فضائلهم احاديث من شاء ان يطلع  
 عليها فليراجع الى نسخة اذهار العرش في اخبار الحبش للسيوطي ثم انحوار جهم طائفة من جواع على  
 وبغضو ضد الوافض العرب بنو جهم عن بنو جهم العيين نسبة الى عرينة ابن نذير بن قيس قال صاحب السبائك  
 بنو عرينة بطن من انمار ومنهم الرهط الذين قد مواع على رسول الله واستاقوا الا بل كما هو مذكور في كتب  
 الحديث انتهى وفي شرح المنار لابن ملاك عرنة واد بعرفات تصغيرها عرينة وهي قبيلة تنسب اليها العرب بنو  
 سقطت ياء الضعيف تاء التانيث عن النسبة كما يقال في جحينة جحينة انتهى غامدية نسبة الى غامد قال  
 اللبدي في الكامل بنو غامدين مضر بن الازد قبيلة هي انية نسبة الى همدان حى من العرب النصارى  
 هم الذين اقروا بنو عيسى علي نبينا وعليه الصلوة والسلام ولقبوا بلاء منهم نضرة اليه حى هم الذين اقروا  
 برسالة موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام المحاجرون هم الذين هاجروا من مكة فمنهم من هاجر  
 الى المدينة اولادهم نهم من هاجروا الى الكهنة اولادهم نهم الى المدينة وهم اصحاب الحجرين هداية في  
 شرح اسماء المواضع الواقعة في الهداية اذ ريجان بفتح الجيم مفتوحة غير محدودة ثم ذال محجة سألته  
 ثرياء مفتوحة ثرياء موحدة مكسوقة ثرياء مشددة من تحت ثرياء ثرياء ثرياء ثرياء ثرياء ثرياء  
 الاكثر ونقل النووي عن ابن الصلاح مد الحمزة مع فتح الدال واسكان الراء والا فصح القصر واستند الدال  
 وهو ناحية تسمى على بلاد معروفة وقيل هو عبد الحمزة مع ضم الدال واسكان الراء وقيل بمد هاء فم تـ



ومنهم من يقول بهذا الدال ابن المصطفى وبعضهم يقول بالهمزة في الآخر وهي اشد اللغات بدل من اسم الموضع  
 الغزوة العظمى بسبع عشرة خلت من رمضان من السنة الثانية من الهجرة قال ابن قتيبة في كتاب المعاف  
 بركانت لرجل يدعى بدر اسميت باسمه وهناك قرية عامرة على نحو اربع مراحل من المدينة الطيبة وفي  
 وقعا الوفا بدر اسم رجل من غفارة اسمه بدر بن قريش بن محلة قيل رجل من بني خمرق سكن ذلك الموضع سمي باسمه  
 ويقال بدر اسم البير التي كانت فيه حكي الواقدي انكار ذلك كله عن غير واحد من شيوخ بني غفارة وقالوا انما  
 هي مأقونا وملكها وملكها احد قطيسى بدرا وانما هو علم لها كغيرها من البلاد انتهى وقد ورد في مناقب  
 البدرين احاديث كثيرة ومن عجائب بدر انها تسمى فيها طبل النصر من زمان الفتح الى قيام الساعة قد سمع  
 غير واحد من الاعلام وكما اجمع من العظام ولا معتبر بانكار بعض الكرام فان من علم شيئا حجة على من لم يعلم  
 فاعلم ان الموضع المتعدي بفتح التاء اقرب اطراف محل الى الكعبة على ثلاثة اميال وقيل اربعة من مكة  
 وقال صاحب المطالع على اربع فراسخ منها وليس بذلك ويقال سمي بذلك لان على عيینه جبلا يقال له نعيم على  
 يساره جبل يقال له ناعم والوادي يقال له نمان بفتح النون ترك بالضم قوم معروف من نسل يافث بن نوح على  
 نبينا وعليه الصلوة والسلام كما اخبرنا حكروا الخطيب وغيرهما وورد في بعض وايات سنن ابى داود اطلاق بنى  
 قنطرا عليهم قال بعض شراحه هو بفتح القاف وضم الطاء مقصود اسم ابى الترك وقيل هو اسم جارية لبراهيم  
 على نبينا وعليه الصلوة والسلام ولدت له اولاد اوجاء من نسله الترك الثعلبية بفتح التاء الثلاثة  
 قال العيني هو من منازل البادية بعد العذيب بكثير حجة بضم الجيم وسكنوا الحياء المحلة وهي كبيرة  
 كانت عامرة في العهد السابق واقعة على طريق المدينة بينهما وبين مكة ثلاث مراحل ونقل اللقي في عن  
 صاحب المطالع وغيره في وجه تسميتها به ان السيل اجتمعوا وحل اهلها وقال ابو الفتح الحمدا اني الحجة فصلة  
 من حفت السيل واجتمعوا من باب الغزوة كما تقول غرفت غرفة بالضم كذلك حفت السيل حفت الفتح  
 والمحجوز الحجة بالضم وذكر بعض الاعلام ان المحفة كانت في العهد النبوي مسكنا لليهود ولما زاد عار رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم بنقله الى المدينة اليها واجاب الله دعاءه فحاور في كثير من الاحاديث جيحون  
 بفتح الجيم وضم الحاء المحلة نهج معروف في طول خراسان عند بلخ قال ابو الفتح الحمدا اني عيكن ان يكونوا  
 اوفى لان كان الاول كان من الاحتياج والنوازل اربعة وان كان الثاني فهو من الجحيم بفتح الجيم والحاء وهذا  
 النهر غير النهر المعروف بمحمان فانه نهر المصيبة لانه الشام كما ذكره الجوهري كما قال اللقي في نقل  
 العيني عن تقويم البلدان ان جيحون يقال له جحمان ايضا جبل ابو قبيس بضم القاف معروف بمكة  
 قريب المسجد الحرام وانما سمي بذلك اول من نهض فيه رجل كان يسمى بابي قبيس فلما اُصعد البناء  
 فيه سمي به وكان يسمى في الجاهلية بالامين لان الجحيم كان مستقرا فيه من عام اطوفان وهو اول  
 جبل وضعه الله تعالى على الارض كما حكى عن مجاهد في فضائل كثيرة ذكر بعضها صاحب العقد الثمين جبل  
 احل بفتحين معروف بجانب المدينة الطيبة على نحو ميلين وورد في فضائله احاديث منها احد جبل  
 يحبنا ونحبه قال على القاري في بعض مسائله حجة الحى للجماد اعجابه وسكن النفس اليه والموانسة  
 به ومحبة الجماد للحى مجاز عن كونه نافع له انتهى كما ذكره الجوهري بفتح الجيم بضم الحاء وفتح  
 يسكنها النعمان بن المنذر على اس ميل من الكوفة كذا في المغرب السحرية بضم الحاء وفتح تخفضيف  
 الياء كذا قال اهل اللغة وقال اكثر المحدثين بتشديد الياء قال اللقي فيهما وجهان مشهوران وهي قرية  
 ليست بكبيرة سميت باسم بئر كانت هناك عند الشجرة وهي على نحو من حلة من مكة الحرام مكة

هذا في الصحاح في قوله  
 وفي نسخة انما تسمى  
 وتسمى صاحب الحجة  
 هذا غلط من ان سمي  
 الغداة سمي بفتح تها  
 ومغربيين  
 هذا غلط من ان سمي  
 تخفيف حاء الجحيم  
 الا بان من  
 حجة

عبارة عما احاط بها من جوانبها وجعل في حكمها تشريفاتها وتحقيق حدودها مذكور في موضعها  
فلما حرم من المذنبين وغيرهم المصاهرة وسكنوا الياء طائفة التحية التي فيها جبالان في المدينة تكاد ورفق الصحاح  
والتحفة في خلاف مع الشافعية مذكور في موضع الحجج بكسر الحاء واسكان الجيم اسم للخطيب هو الموضع الذي طمق  
من البيت وهو الحجر الاسود في موضع من كوفي في جانب الكعبة وروى عنه من اقبح الحديث ذكر بهذا منها صاحب  
العقد الثمين منها ما ورد في الصحاح عن عمر انه جاء الى الحجر الاسود وقبله قال اني اعلم انك حجر لا تنفع ولا تضر ولو لا  
اني رأيت رسول الله ما قبلتك زاد الحاكم في روايته فقال علي بن ابي امير المؤمنين هو يضر وينفع ولو علمت ذلك  
من تاويل كتاب الله لعلمت انك اتقوا قال الله تعالى اذا خذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم لا يلا اوقوا  
انه الرب والحكم العبيد كتب ميثاقهم في رق والقهم في هذا الحجر انه يبعث يوم القيامة ولد عينان وشفقان  
يشهد لمن اتى بللوا فانه ضامن الله في هذا الكتاب فقال له عيسى ابقاني الله بارض است فيها يا ابا الحسن خبير  
بالفقه بلدة معروفة على نحو اربع مراحل من المدينة الطيبة الى جهة الشام ذات نخيل ومزارع فتوحا رسول الله صلى الله  
عليه وعلى آله وسلم سنة سبع من الهجرة الحنفية هو خندق المدينة حفره رسول الله واصحابه بصلاح سلمان الفارسي  
لما تعزبت الاحزاب عليه سنة اربع وقيل خمس خيف بن كنانة هو الموضع الذي تحالف فيه قريش بوق كنانة  
على بني هاشم وبني المطلب ان لا يبايعوهم ولا يبايعوهم حتى يسلوا اليهم رسول الله ويسمى بالمحصبية لا يجر ايضا  
خشم ان يضم الحاء والميم قرية بنجار الكذا قيل دجلة بكسر اللام اسم لهن بغداد مشتق من قولهم بعين  
مدجل اي مطلقا بالقطران طليا كثيرا ويحتمل ان يكون مشتقا من معنى الكثرة كذا قال ابو الفتح الطبري في ذكر الحليفة  
بضم الحاء ميقات اهل المدينة على نحو ستة اميال منها وقيل سبعة وقيل اربعة وقال السهوي قد اختبرت ذلك  
بالمساحة فكان من باب عتبة المسجد النبوي المعروف بباب السلام الى عتبة مسجد الشجرة تسعة ذراع  
وسبع مائة واثنان وثلاثون ونصف ذراع وذلك خمسة اميال وثلاثا ميل بنقص مائة ذراع ذات عرق  
بكسر الميم سكنوا الى امبيقات اهل العراق على مرحلتين من مكة الى بي بفتح الراء الموضع ببلد تكبير من بلاد الشام  
ويقال في النسبة اليها رازي بزيادة الراء المحجة لان النسبة على الياء مما تشقل زيل بالفتح قرية بنجار ومنه  
ثوب زنديجي هو نسبة على خلاف القياس كذا قال السناني في النهاية مشرف قد مر ذكره في الحديث كذا  
سواد العراق اختلف في وجه تسميته به فقيل اسوادة بالاشتجار وقيل لكثرة ومنه السواد الاعظم والعراق  
بانكسر اقلير معروف سمي ببلد اسواء ارضه خلوها عن الجبال والعراق في اللغة الاستواء وفيه وجوه اخذ ذكرها  
النووي سمرقند بفتح السين موضع معروف سمي قال صاحب غاية البيان هو اسم نهر المزد وقل في النهاية  
نهر خجند واخرج احمد في مسنده في عاصم بن جحان والنيل والفرات من افكار الجنة الصفا بالفتح مقصوبا  
مكان مرتفع عند باب المسجد الحرام وهو بين السبع ومنتهى الرواة بالفتح وهي لاطية جدا الشام اقلير معروف  
قال النووي هو بجهة سائلة مثل راس ويحيط حذوها وجاء شام بالمدح كما جاء جماعة وسبب تسميته به ان قوما من  
بني كنانة تشاءوا اليها ذكره الحافظ ابو غير في اول تاريخه دمشق وعن ابن الانباري انه يحتمل ان يكون مأخوذا  
من الير الشامي اي اليسرى ويحتمل ان يكون مأخوذا من الشام لانها مدينة بالشام في ناحية الاكدن طائف  
والنسبة اليها طبراني وطبري ايضا وهي بجهة يمين الشام واما مدينة بالشام في ناحية الاكدن طائف  
بلد معروف على مرحلتين من مكة في جهة المشرق ذات مزارع يسارين وحكي عياض عن هشام بن الكلبي انه  
انما سمي الطائف لان رجلا اصاب ما في قوه من خضر وورث فخرج حاربا حتى نزل جاج وهو واد بالطنائيل وهو  
ص ١٠٠ بن مصعب كان له مال عظيم فقال لهم هل ابن الكرم طوفنا فيكون لنا ردة من العرب فقالوا انصفت يا ابو العباس

٢١  
يقع ان يكون النوا  
يقع الدوا والحق  
روى عن النوا  
من الاما  
شبه

وقيل في وجه تسميته به غير ذلك ايضا عرفات قال المجد في القاموس هو موقع الحاج يوم التاسع من ذي الحجة  
 على اثني عشر ميلا من مكة وغلط الجوهري فقال وضع بمعنى انتهى وقال الحارثي القاموس صاحب المعجم  
 ابو زيد عبد الرحمن بن عبد العزيز بن زياد مكة في كتاب الوشاح في درر توهم المجد الصحاح قلت لما كان منى منزلا  
 لقريش الطواغر مشهورا كشبه مكة اضاف الجوهري عرفات اليه قوله اقرب من قول ابن فارس عرفات بمكة  
 قول الزبيدي عرفات جبل مكة انتهى وانما سميت بذلك لان آدم عرف حواء هناك وقيل لانه عرف جبريل براهيم  
 مناسك الحج رجعت وان كان موضعا واحدا لان كل قطعة منها تسمى بعرفه هذا كانت مصر وقد كفت عبات قال الفيض  
 ويجوز تركه فيكون تركه صرفا في ايات وادراكه اهل اسم مفرج عن يمين بضم العين المرحلة ونتم الذا ان منزل بحاج  
 العراق قريب من الكوفة وهو حد السواد عبادان بضم العين وتشديد الباء الموحد جزيرة مشهورة تحت البصرة  
 وكانت قديما من شعور المسلمين قال الخازمي في كتاب الموتى قد ورد في فضائلها احاديث غير ثابتة عصبه  
 حلوان بضم الحاء واسكان اللام بلاد معروف وهو اخر حد سواد العراق مما يلي المشرق قال التوحي وقال الخازمي  
 هو منسوب الى حلوان بن عمران بن قضاة لانه بناه فترات بضم الفاء فهو معروف بين الشام والعراق يخرج  
 من جبل بلاد الروم وهو من اثار الجنة كما جاءت به الاحاديث قادم سيرة بكسر الدال والسين وتشديد  
 الياء بينهما وبين الكوفتين مرحلتين وبينهما وبين بغداد خمس مراحل كذا قال النعماني قبا بضم القاف و  
 تخفيف الباء محل داء مقصود والمختار انه محدد ومنه مصر فكما قال النعماني فهو قرية بجوار المدائن وقيل من كبرى  
 كانت متصلة بها وهو في الاصل اسم لبيت كانت هناك وقال السهوي قد اختلج من عتبة باب المسجد النبوي  
 المعروف باب جبل بل الى عتبة مسجد قبا فكان سبعة آلاف ذراع وخمس مائة ذراع وذلك ميلان و  
 خمسمائة ميل على المقدور من ان الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمس مائة فمضاة اقل قبا ومسجد مذكورة  
 في القرآن والاحاديث كما بسطه السهوي في فاء الوفا قرن بضم القاف ميعات اهل نجد يقال في قول  
 المنازل وقرن الثعالبي قال النعماني سكنوا الراء لا خلاف في هذا بين رواة الحديث واهل اللغة والفقهاء وانما  
 الاخبار وغيرهم وغلطوا الجوهري صاحب الصحاح في قوله انه بضم الراء انتهى وفي الوشاح شاهد الجوهري مما في شاف  
 عياض قال قرن المنازل وقرن الثعالبي احد راء بعضهم بضم الراء وهو غلط وفي تعليق عن القاسمي من قال قرن  
 بالاسكان ارادوا جبل المشرف على الموضع ومن قال قرن بالفتح اراد الطريق التي تفتح منه فانه موضع فيه طريق  
 كوفته بلدة معروفة مصرها عن الخطاب سميت بذلك لاستدارتها تقبل العين رأيت كوفانا وكوفنا للروم  
 وقيل سميت كوفة لاجتماع الناس من قول المتن تكوف الرمل ذار ك بضمه بعضا وقيل غير ذلك مكة هي افضل  
 الارض عند جماعة من العلماء وعند مالك ومن تبعه المدينة افضل منها سميت بها من قولهم امتك الفصيل  
 ضرع امه اذا امتصته ولها اسماء اخرى ككة وام القرى وصلاح بضم الصاد وغيرها المسجد الحسن ام  
 هو المسجد الذي حوالا الكعبة فضائله ما توفى ومناقبه مشهورة المدينة لها اربع وتسعون اسما مبسطة  
 في فاء الوفا وكثرة الاسم تدل على شرف المعنى فكيف يكون مسكن السيد الخلق صلى الله عليه وعلى آله وسلم ومثله  
 ومن اسمائها يثرب بالفتح ويقال ان بيت كانت تسمى به في الجاهلية وورد النعماني عن تسميته به في بعض الاخبار اما  
 لانها ما خفي من الثرب بالفتح وهو الفساد او لكرامة التثريب ولا يعارضه ما جاء في بعض الاحاديث  
 تسميتها بكة لانها البان الجواز مني بكسر الهمزة وتكون ولا تسمى بذلك لساكني فيها من الدماء اي يراق  
 ويصب قيل غير ذلك مقام ابراهيم هو الحجر الذي قام ابراهيم على نبوته وعليه الصلوة والسلام فاش  
 قد مر فيه المهرقة بالكسر وسكنوا الهاء بلدا بيمين وهو في الاصل اسم رجل وقيل اسم قبيلة تنسب اليها

الابل المهرقة مصر بالكسر بلدة معروف ذات مناقب مشهورة فيها وجهان الصخر وتركه الفصيح هو الذي  
سميت به لان مصر بن مركابيل بن دوايل بن عراب بن آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلام نزل بها وقسمها  
بين اولاده وقيل بل سميت باسم مصر الثاني وهو مصرام بن يراوش الجبار بن مصرم الاول وقيل بل بمصر الثاني  
وهو مصر بن بنصر بن حام بن نوح وقيل غير ذلك كذا في كتاب الموطأ وعظا ولا اعتبار بذلك الخط والاثار وورد  
في مناقب احاديث مرفوعة واثار موقوفة ذكرها السيوطي في حسن المحاضرة في اخبار مصر والقاهرة هو امة  
بلدة معروفة زالت معدنا كلاب الفضل والحالات همد بالكسر اقليمنا كذا في معدنا للفضل في فضائل  
كثيرة كيف لا وهو الاقليم الذي مضى فيه آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلام وحل فيه نوب سيدنا محمد  
صلى الله عليه وعلى آله وسلم اولا وجه تسميته به مذكور في كتب التواريخ كتاريخ فرشته وغيره واذن الفتح  
وكسر اللزالي قرية بسمند كذا قال السعدي في بحر اقليم معروف يقال في النسب المير يعني ويمن بالتخفيف  
من غير بلاء لان اكله بدل منها فلا يجتمعان وحكي سابق يمانى بالياء المشددة يلى سلم متيقا اهل اليمن  
ويقال فيه اكلهم بيمينين وهو جيز من جبال تهامة على نحو رحلتين من مكة هداية في المسامحات التي  
وقعت من صاحب الهداية في النصف الاول منها قول في باب الاذان والامامة لقوله عليه السلام  
لا نبى ابى ليكة الخ هذا غلط قد رواه الائمة الستة في كتبهم مطوعا ومختصرا عن مالك بن الحويرث قال الت  
رسول الله انا وصاحب له وفي رواية وابن عمر في رواية للنسائي وابن عمر فلما اخرجنا الانصار قال لنا اذا حضر  
الصلوة فاذا نواقيم ايقموا ايكم اكبى كما قال الصواب لقوله عليه السلام لما لك بن الحويرث وصاحب له وابن عمر له  
او ابن عمر على اختلاف الروايات وقد ذكره صاحب الهداية ايضا على الصواب في كتاب الصخر حيث قال في  
مسئلة السيف المحلى لان الاثنين قد يراهما الواحد قال الله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان المراد احدهما  
وقال عليه السلام لما لك بن الحويرث وابن عمر اذا ساقتما فاذا نوا والمراد احدهما انتهى كذا قال الزيلعي في تحريج احاد  
وابن الحارث في فتح القدير وغيرهما وقد تكلموا لانراى في غاية البيان بما يفيض العجب فقال روى ابو اؤد في سننه  
باسناده الى ابى قلابه عن مالك بن الحويرث ان رسول الله قال لو صاحب له اذا حضرت الصلوة فليحدث ويحج  
ان يهيى احد الاخوين صاحب الاخر ويحج ان تكون كنية الحويرث ابو ليكة ولكن لفظه مبسوط شيخنا الاسلام  
غنيه لك حيث قال يروى ان رسول الله قال لما لك وابن عمر ففعل هذا يحج تسمية الابنين لابن عمر له قول  
صاحب الهداية بطريق التغليب على اعتبار ان ابن العم يسمى ابنا انتهى كلامه قال العين في شرحه لانراى مع  
دعواه وسعة نظره في الحديث خط كثيرا لا نه ذكر الحديث ولا على اصله ثم حمل كلام صاحب الهداية عليه  
بتاويل غير مقبولة وقوله صاحب الهداية غلط في نفس الامر الصواب مالك وصاحب له وابن عمر له او ابن عمر  
اكد غلطه بقوله يحج ان تكون كنية الحويرث ابو ليكة وهذا لم يقل به احد ثم استدرك بقوله لكن واواه بقوله  
فعل هذا توفيقا لفظ الحيد ولفظ صا الهداية ولا توفيق على ان صا الهداية فكذا في كتاب الصواب انتهى  
ومنها قول في باب صفة الصلوة لقوله تعالى اركعوا واسجدوا الخ هذا غلط فان الواو في اركعوا ليست في  
القرآن الصواب اركعوا واسجدوا ومنها قول في باب صلوة الجنان كذا قاله رسول الله حين وضع ابادجانه  
في القبر الخ هذا غلط فان ابادجانه توفي بعد رسول الله في قعة اليمامة سنة اثنتى عشرة في خلافة ابن ابي العيص  
كما رواه الواقدي في كتاب الرد كذا قال الزيلعي فقال العين هذا وهم فاحش فان ابادجانه قتل يوم اليمامة كما اسند  
الطبراني في معجمه عن محمد بن اسحق وسبب هذا الوهم التقليد فان شيخنا الاسلام ذكر في المبسوط ايضا هكذا وكذا  
ذكره صاحب البدايم والذي وضعه رسول الله في قبره هو والبيجادين واسمه عبد الله وكان اولا اسمه عبد العري

٢  
منه في الحديث  
بن علي بن عبد الله بن  
بن عبد الله بن عبد الله بن  
بن عبد الله بن عبد الله بن  
بن عبد الله بن عبد الله بن

فلاية  
في المسامحات النواظرة  
في النصف الاول  
من الهداية



# فهرس الجلد الأولين للصلاة

| مطلب                       | صفحة | مطلب                      | صفحة | مطلب                             | صفحة | مطلب                  | صفحة |
|----------------------------|------|---------------------------|------|----------------------------------|------|-----------------------|------|
| كما الطهارة                | ٣    | في نوافل الوضوء           | ٢    | في الغسل                         | ٤    | بالماء الذي يجوز      | ٨    |
| في البير                   | ١٢   | بالتيمم                   | ١٧   | بالمسح على الخفين                | ١٩   | بالخفين والاستحاضة    | ٢٢   |
| في المستحاضة               | ٢٣   | في الغاسل                 | ٢٥   | بالانحاس                         | ٢٦   | في الاستنجاء          | ٢٩   |
| كتاب الصلاة الموقوتة       | ٣١   | في الاوقات المستحجة       | ٣١   | في الاوقات التي تكرر فيها الصلوة | ٣٢   | بالاوقات              | ٣٣   |
| بشرط الصلاة                | ٣٥   | بصفة الصلاة               | ٣٨   | في القراءة                       | ٣٩   | بالامامة              | ٣٩   |
| باب الحديث                 | ٥٢   | باب في الصلاة             | ٥٥   | في مكروهات الصلاة                | ٥٤   | في اداب الخلعة        | ٥٩   |
| باب صلوة الوتر             | ٦٠   | باب النوافل               | ٦١   | في التراويل                      | ٦٢   | باب ادراك الفريضة     | ٦٥   |
| باب قضاء الغوات            | ٦٤   | باب سجود السهو            | ٦٩   | باب صلاة المريض                  | ٤٢   | في سجدة التلاوة       | ٤٣   |
| باب صلاة للسافر            | ٤٦   | باب صلاة الجمعة           | ٤٨   | باب العيدين                      | ٨١   | في تدبير التشرع       | ٨٣   |
| باب الاستسقاء              | ٨٣   | باب صلاة الخوف            | ٨٥   | باب الجنائز                      | ٨٦   | في الغسل              | ٨٩   |
| في التكفين                 | ٨٤   | في صلاة الجنائز           | ٨٨   | في حمل الجنائز                   | ٨٩   | في الدفن              | ٩٠   |
| باب الشهيد                 | ٩٠   | باب الصلاة في الكعبة      | ٩٢   | كتاب الزكاة                      | ٩٢   | باب في السهو في الاصل | ٩٥   |
| في البقر                   | ٩٦   | في الغنم                  | ٩٤   | في الخيل                         | ٩٤   | في ما لا صدق فيه      | ٩٨   |
| باب زكاة المال في الغنم    | ١٠٠  | في الذهب                  | ١٠١  | في المروض                        | ١٠١  | باب العاشر            | ١٠٢  |
| باب للعائد الزكاة          | ١٠٥  | باب زكاة الزروع والثمار   | ١٠٦  | باب مصارف الزكاة                 | ١٠٩  | باب صدقة الفطر        | ١١٣  |
| في مقدار الوجب             | ١١٢  | كتاب الصوم                | ١١٦  | باب في وجوب القضاء والكفارة      | ١٢٠  | في افطار الصوم        | ١٢٥  |
| في ما يوجب على نفسه        | ١٢٩  | باب الاعتكاف              | ١٣٠  | كتاب الحج                        | ١٣٣  | في المواقيت           | ١٣٥  |
| باب الاحرام اركان الحج     | ١٣٦  | في ما يتعلق بالوقوف       | ١٥١  | باب القران                       | ١٥٢  | باب التمتع            | ١٥٦  |
| باب الجنائز                | ١٦١  | في الجمار ودواعيه         | ١٦٦  | في ما يتعلق بالطواف              | ١٦٤  | في الصيد              | ١٤١  |
| باب مجاوزة الليالي في الحج | ١٨٠  | باب اضافة الاحرام         | ١٨٢  | باب الاحصاء                      | ١٨٢  | باب الفوات            | ١٨٤  |
| باب الحج عن الغير          | ١٨٤  | باب الهدى                 | ١٩٠  | مسائل متفرقة                     | ١٩٣  | كتاب النكاح           | ١٩٥  |
| في المحرمات                | ١٩٤  | باب الاصل في الكفاءة      | ٢٠٢  | في الكفاءة                       | ٢٠٤  | في الوكالة            | ٢٠٩  |
| باب المهر                  | ٢١١  | في أحكام النكاح في الكفار | ٢٢٢  | باب نكاح الرقيق                  | ٢٢٣  | باب نكاح اهل الشرك    | ٢٢٨  |

| مطلب                      | صفحة | مطلب                         | صفحة | مطلب                       | صفحة | مطلب                        | صفحة |
|---------------------------|------|------------------------------|------|----------------------------|------|-----------------------------|------|
| باب القسم                 | ٢٣٢  | كتاب الرضا ع                 | ٢٣٣  | كتاب الطلاق                | ٢٣٤  | باب ايقاع الطلاق            | ٢٣١  |
| في فسخ الطلاق             | ٢٣٥  | في فسخ الطلاق                | ٢٣٨  | في فسخ الطلاق              | ٢٤٠  | في فسخ الطلاق               | ٢٤٢  |
| تقوية الطلاق              | ٢٤٦  | في الامس باليد               | ٢٤٨  | في المثلية                 | ٢٦٠  | باب الايمان في الطلاق       | ٢٦٢  |
| في الاستثناء              | ٢٦٠  | باب طلاق المريض              | ٢٦٩  | باب الرجعة                 | ٢٦٣  | في ما تعلق بالطلقة          | ٢٤٤  |
| باب الايلاء               | ٢٤٩  | باب الخلع                    | ٢٨١  | باب الطهارة                | ٢٨٣  | في كفارة الطهار             | ٢٨٨  |
| باب اللعان                | ٢٩٢  | باب العتق                    | ٢٩٦  | باب العسدية                | ٢٩٤  | في احكام                    | ٣٠٢  |
| باب ثبوت السب             | ٣٠٧  | باب حضنة الولد               | ٣٠٨  | باب النفقة                 | ٣١٠  | في نفقة الزوجة على الغائب   | ٣١٣  |
| في نفقة الطلاق            | ٣١٦  | في نفقة كذا وكذا             | ٣١٤  | في من يجب له النفقة        | ٣١٨  | في نفقة المملوك             | ٣٢١  |
| كتاب العتاق               | ٣٢٢  | في عتق المحرم                | ٣٢٦  | باب عتق البعض              | ٣٢٨  | باب عتق احد الصديقين        | ٣٣٣  |
| باب ائلاف بالعتق          | ٣٣١  | باب العتق على جمل            | ٣٣٠  | باب التدبير                | ٣٣٢  | باب الاستيلاء               | ٣٣٣  |
| كتاب الايمان              | ٣٣٤  | باب يكون يميناً ولا يكون     | ٣٣٨  | في الكفارة                 | ٣٥٠  | باب اليمين في الدار والسكنى | ٣٥٢  |
| باب اليمين في الخمر وغيره | ٣٥٣  | باب اليمين في الاكل والشرب   | ٣٥٦  | باب اليمين في الكلام       | ٣٦١  | في ما يتعلق بالزمان         | ٣٦٣  |
| باب اليمين في المسق       | ٣٦٢  | باب اليمين                   | ٣٦٤  | باب اليمين في الجور والعدو | ٣٦٨  | باب اليمين في الشيا والكل   | ٣٤٠  |
| باب اليمين في القتل وغيره | ٣٤١  | باب اليمين في تعاضد الدائم   | ٣٤١  | ما متفرقة                  | ٣٤٢  | كتاب الجحدود                | ٣٤٣  |
| في كيفية الحد             | ٣٤٥  | باب الجحدود والحدود          | ٣٤٩  | باب الشهادة على الزنا      | ٣٨٥  | باب حد الشرب                | ٣٩١  |
| باب حد القذف              | ٣٩٣  | في التعذيب                   | ٣٩٨  | كتاب السرقة                | ٣٩٠  | باب قطع اليد لا يقطع        | ٣٩٢  |
| في الحد والحدود           | ٣٩٦  | في كيفية القطع               | ٣٩٩  | باب الحد السارق في السرقة  | ٣١٥  | باب قطع الطريق              | ٣١٦  |
| كتاب التيسير              | ٣١٩  | باب كيفية القتال             | ٣٢٠  | باب الموادعة               | ٣٢٢  | في احكام الامان             | ٣٢٢  |
| باب الغنائم               | ٣٢٦  | في كيفية القسمة              | ٣٣١  | في التنكيل                 | ٣٣٥  | باب استيلاء الكفار          | ٣٣٦  |
| باب المستامن              | ٣٣٩  | في حكم المستامن              | ٣٣١  | باب العشر والخراج          | ٣٣٨  | باب الجنبية                 | ٣٣٤  |
| في ما ينبغي للذمي         | ٣٤٠  | في ما ينبغي للذمي            | ٣٤١  | باب احكام المرتدين         | ٣٥٢  | باب البينة                  | ٣٥٩  |
| كتاب اللقيط               | ٣٦٢  | كتاب اللقطه                  | ٣٦٣  | كتاب الاباق                | ٣٦٤  | كتاب المغفود                | ٣٦٩  |
| كتاب الشرائع              | ٣٤٢  | في ما لا يعمل شرراً ولا يترك | ٣٤٥  | في الشرائع الفاسدة         | ٣٨١  | في ما ينبغي للشرائع         | ٣٨٢  |
|                           |      | كتاب الوقف                   | ٣٨٣  | في وقف المسجد              | ٣٨٩  |                             |      |















تسمى **تسعة** **قوله** لا وضوء لمن لم يحرم وجبه ذلك ان لا ينفي كمنس فحقه يقتضيه ان لا يجوز الوضوء الا بالتسبيح واليه ذهب  
 اصحاب الطحاوي وحمد وعلوا التسعين شروط الوضوء لكن قلنا المراد بغيره الغضبية لئلا يلزم نسخ آية الوضوء **اعنائه** **قوله** هو الصحيح  
 احتراز عما قيل قبله فقط قيل بعده فقط **فتح** **القدير** **قوله** والسواك اي استعمال السواك كذا في الكافي وفي النهاية اي استعمال السواك  
 على حذفت بالضاف لما ان السواك والسواك واحد واسم خشبة التينة ولا يستباك لبيت خشبة بيته **المداد** **قوله** والسواك يكون  
 ضبطه بغير طول الشبر وريثا كعرض الاطراف عند المضمضة **اعنائه** **قوله** لان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم الاثنتي عشرة في كل يوم من حديث  
 ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لو لان شق على امتي لامرهم بالسواك مع كل صلاة وقال مسلم عند كل صلاة حتى وعند النساء  
 في رواية عن كل وضوء **است** **قوله** يوجب عليه اي مع تركه احيانا بديل ان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم علم الامم ان الوضوء ولم  
 يتقبل فيه تعليم السواك **اعنائه** **قوله** عند فقهه في الكافي ولا يقوم الا صبح مقام التيمم عند وجوده فهو بظاهره يدل على ان الوضوء بالاصبح  
 مع وجوده خشية وضوءه لا يكون مقيما له وفي بعض النواحي واما عند وجوده فالا لاولي استعماله لا يقوى على ازالته ما على الانسان من الدرر خشية  
 من الاصبح لم يدل على انه يصح سنة **المداد** **قوله** فعلها قلت الذين روى اصفه وضوء النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم من اصحاب  
 عشرون قرا عبد الله بن زيد بن عاصم عثمان بن عفان ابن عباس المغيرة بن شعبه وعلى ابن ابي طالب والمقدام بن معدكرب والربيع بن  
 معوذ وابو مالك الاشعري وابو هريرة وابو بكرة وداود بن جهم وابو جبير الكندي وابو امامة وعائشة والنس وكعب بن عمر والعمامى وابو ايوب  
 وعبد الله بن ابي اوفى والبراء بن عازب رضي الله عنهم اجمعين وابو كاهل كلهم حكموا فيه المضمضة والاشفاق **است** **قوله** على هذا  
 حتى قال اهل الحديث بما فرضان في غسل الجنابة والوضوء **اعنائه** **قوله** وكيفيتها انها فقهية تفتيا تقول الشافعي رح فان عنده الا  
 ان يفيض بيمينه بيمينه بيمينه **قوله** في الاذنين عن اكلوا في وشيخ الاسلام يدغل يمينه في اذنيه ويحركهما كذا فعل النبي  
 صلى الله عليه وعلى آله وسلم انتهى والذي في ابن ماجه باسناد صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم مسح اذنيه فادخلها  
 اسبابتين وعالفت اربابا من اهل طاهر اذنيه فمسح طاهرهما وادخلها في مسح الكيس من شاة عن ايدى  
 ان السنة عنده او خالها وهو الاول **فتح** **القدير** **قوله** خلافا للشافعي فان السنة عنده مسح كل واحد من يميني الاذنين والصماخين  
 بما روى به **المداد** **قوله** الاذان من الراس قال الهيثمي اشهر سادات الحديث هذا يعني رواية ابى داود والترمذي وابن ماجه  
 عيشة بن محمد بن زيد بن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن ابي امامة البجلي ان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم توضأ فغسل وجهه ثلاثا ورجليه ثلاثا  
 براسه وقال الاذان من الراس **فتح** **القدير** **قوله** والمراد الخ يعني وجبه التمسك ان المراد بقوله الاذان من الراس ان يكون  
 بيان الخلقه والنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم غير مبعوث له كذا في حديثه فلا يخرج الى بيان اوسيان انها مسوومان كالرأس لا بار الراس لا سهل له  
 لان الاشتراك بين الاثنين في امر يوجب كون احدهما من الآخر فمعيّن المطلوب **اعنائه**





**حاشي متعلمه صحفهم** **قله** قوله استه اورد عليه ان الاستحباب ليس فيه منافيان للمستحب ما غيات على فعله ولا يعاقب بلام على تركه ليستنه ما تنبأ به  
على فعله ولام على تركه فكيف يصح اطلاق الاسته عليه في الشرح بعد اطلاق المستحب عليه في المتن وكيف يصح تفريع قوله لا يوجب ما في المتن اجاب عن الاول  
صاحب العناية بقوله الظاهر ان الاول مذهب القدرى والثاني مذهب المصنف اقول بهذا ازداد المايراد الثاني قوة لعدم صحة تفريعا  
مذهب احمد على مذهب آخر واجاب عن الثاني ما الهدا درج بقوله قلت ان المراد بقوله يستحب اعم من يسته اخرج اقول بمرده تقابل الاستحباب  
بالمستحب فافهم ١٢ موثوقي محمد عبد الحمى سلمه **قله** قوله لانه عبادة لان العبادة اسم لنوع ففعل ابتي الادعى بفعله تعظيما شدة تعمله  
على خلافه هو امر نفسه ١٢ منهايه **قله** قوله فلا يصح لان كل عبادة لا يصح بدون اليه لقوله تعالى وما امر الا لعبادة الله مخلصين للدين ولا  
بمخلص الا بالنية ١٢ منهايه **قله** قوله ولنا هذا قول بلوجب للعبادة حيث التزم ما التزمه الشافعي ١٢ ان **قله** قوله انه لا يقع يعني لا نزاع في  
ان الوضوء لا يكون عبادة الا بالنية انما النزاع في انه هل يكون مفتاحا للصلاة او لا ١٢ الهدا **قله** قوله لكنه يقع لانه شرط للصلاة ولشروط  
يراعى وجوده بالوجود ما قصد ١٢ منهايه **قله** قوله يوقع طهارة فان قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء مطورا باطلا فيه يوجب ان يستحال الماء  
منزل للجماعة كسيرة والحكمة فوى او لم يوز ١٢ الهدا **قله** قوله لا في حال ارادة الصلوة كما كان التطهير بعد محض الوضوء فيحتاج الى انفسيد قياسا على اعم القيد



**تم خواشي متعلق صفحہ ٣٨** **قوله** وسيتوب وكيفية ان يزل كفيه واصابع يديه ويضع بطون ثلث اصابع من كل  
 كف على مقدم الرخس ويعزل الاسبابين والسبابتين ويجاني الكفين ويجريهما الى مؤخر الرأس ثم مسح القودين بالكفين ويجريهما الى مقدم الرأس ويخرج اليدين  
 باطن الاسبابين وباطن الاذنين باطن السبابتين ويخرج رقبته بطاهر اليدين حتى يعبر راسا بابل لم يعبر عملا كما علمنا عيانا بالاستاذ الشفيق مولانا فخر الملة  
 والدين رح **قوله** التثليث الرواية منصوطة في الشرح بان التثليث عنده هو مع الاستيعاب سنة ١٢ الهدا **قوله** غسل  
 كانه راد بالمغسل السيل غسل باطن القدم واللائق والسنة فيه تكرار الغسل فكلنا هنا يكون السنة تكرارا لاستيعاب ١٢ الهدا **قوله**  
 ولنا ان السابح عزه بعضهم الى عمم الطبراني عن راشد بن محمد قال رأيت ابا عبد الله عليه السلام يقول في حق من صور رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على آله وسلم فاني لم أكن قد غسلته وساق **قوله** الى ان قال ثم مسح مرة براسه غير انه امر بما على اذنيه من شعره قال لا تلمس في هذا لم اجده  
 مع الطبراني ١٢ **قوله** والذى يروى هو ما روى عن عثمان بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام في حق من صور رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني لم أكن قد غسلته  
 وحاشا ١٢ **قوله** وهو مشروع روى الحسن بن عبيد الله عن ابي عبد الله عليه السلام في حق من صور رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني لم أكن قد غسلته  
 تقريره المفروض هو المسح واسمع عبيد الله لكرامته خلافا لمفروض هو الغسل وهو خلاف الكتاب والسنة والاجماع فلا يكون التكرار سنة لان  
 في الوضوء الكمال الفرض في محله لا في غيره **قوله** مسح كفه كمنح كفه مسح في الوضوء وكل ما يمسح في الوضوء لا يشترط فيه  
 مسح كفه ١٢ **قوله** غسل بطنه ان المسح بغيره بالكرامات الغسل فانه لا يغسل كان قياس الشافعي المسح على المغسل  
 قياسا فاحدا ١٢ **قوله** وبالميا من قبل ان كانت البهات باليا من من حيا الترتيب لم يستعمل في الغسل على الوجه المذكور  
 اذ البهات بالميا من حيث البهات عندنا ولا في سنة عند الشافعي بل هي فضيلة وان لم يكن من جملة ما يستعمل في الغسل على قوله بما بدأ الله تعالى ١٢  
 الهدا **قوله** والفا للتعقيب فبعد القيام الى الصلوة تعقب الوجه فيلزم الترتيب بين الوجه وغيره فيلزم في الكل  
 لعدم القائل بالفصل قلنا لا نسلم ان تعقب القيام غسل الوجه يستفاد منه بل جملة الاعضاء **قوله** باجماع اهل اللغة ان قيل  
 كيف ادعى المصنف اجماع اهل اللغة ونسبهم من يقول ان يفيض الترتيب ومنهم من يقول ان يفيض القرآن بحجاب بان ابا علي الفارسي  
 ذكر ان الحاجة لجمعوا على ان الواو مطلق كجمع ذكره في سبعين موضع في كتابه فاعتمد المصنف على ذلك وبان خلافا لقليل لا يخ  
 الاجماع اللغوي ١٢ **قوله** ان الله اخبرني باروي سنة عن عايشة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب التواضع  
 في كل شيء حتى في الطهور وتعلو وترجل وتثاقل **قوله** الفصل في اللغة طاهر ويعرف بان طائفة من المسائل الفقهية  
 تغيرت احكامها بالنسبة الى ما قبلها غير مترجم بالباب والكتاب ١٢ **قوله** كل ما يخرج اى خروج كل ما يخرج منها يكون اخبروا  
 للبتدا ١٢ **قوله** من سبيل يخرج في بعض الكتب يخرج من القيل والذكر وانما يخرج لان الوضوء منه غير واجب الا في روضة  
 عن محمد ١٢ الهدا **قوله** المعتاد وغيره في الغسل بالكرامات غير المعتاد كدم الاستحاضة لا ينقض الطهارة عنده كذا في  
 ١٢ **قوله** فتبادوا شرط الخروج لان نفس النجاسة غير نائمة لم يصب بالخروج ١٢ **قوله** الى موضع يلحق حكم التطهير  
 اى في الحديث او بحجابه حتى لو سال الدم الى الالف تنقضي الوضوء لان الاستحاضة فرض في اجبا فمقتضى الوضوء بخلاف  
 نزول البول الى فصبه الذكر ١٢ الهدا **قوله** وقيل ان قلت غريب وروى الدارقطني في كتابه غرائب فلك حديثنا  
 الحسين بن شقيق ومحمد بن طاهر قالوا حديثنا محمد بن عبد الله بن محمد الحارثي ثنا يعقوب بن ابي روح حديثنا سواد بن محمد بن عبد الله  
 الانصاري حديثنا مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينقض الوضوء الا ما خرج  
 من قبل او دبر انتهى ١٢ **قوله** يخرج زيلعي رح **قوله** عزاه بعضهم الى عمم الطبراني قال الزيلعي لم اجده فيه وهو سواد لم يكن في نسخة والا فلو  
 موجود في نسخة الاوسط من سند ابراهيم النعوى حواف









**سنة حواشي مختلفة** **قوله** فغير ناقض حكمي عن الامام ابي منصور الماتريدي قال ليس في الاختلاف تجتبه بل هو اختلاف صورة  
 فقصور لا حقيقة ومحمد بن ابي اسلم يهيج من جواب الفم فاجابا بانه ظاهر وقصور ابي يوسف راجع اليه يهيج من الجملين ويعلمونه فاجاب ابن نجيب **سنة ١**  
**نهاية** **قوله** لان الرأس ليس بموضع النجاسة فيه ان الدم انما يوجد في الرأس  
 فكيف يصح هذا ويضع بانه اراد ان موضع البلغم من الرأس ليس محل النجاسة **قوله** بالمجاورة انما بالمجاورة ما في البلغم  
 من النجاسة وقد خرج الى موضع طينة كالتفحيم يكون **سنة ٢** **عن** **قوله** انه يخرج لزوج الشيء اذا كان يحدو ولا ينقطع عن الحمل الى البلغم  
 لزوج وسم لا يمازجه نجاسة **سنة ٣** **قوله** وهو علق اي قاردا غليظا منخرا غير مثل كالعلق لم ينقص الوضوء حتى يلاء القسم  
 لان ذلك ليس بدم وانما هي مرة سودا او حمرة تخرج من المعدة ويخرج منها لا يكون حداثا لم يكن ملاا الفم **سنة ٤**  
**قوله** بسائر انواعه انواعه خمسة الطعالم والماء والمرارة والصفر او السودا وكذا ذكر الامام المحمدي **سنة ٥** **قوله**  
 فيكون من قرحة فيعتبر بالخارج من القرحة والاعتبار بالهيلان فكذلك ههنا ذكر في بسوط شيخ الاسلام ان قول ابي يوسف في هذه المسئلة  
 مضطرب منهم من جعل مع محمد ومنهم من جعل مع ابي حنيفة ومنهم من اختاره المصنف **سنة ٦** **قوله** لا تحل النجاسة ان قيل ينقص هذا ببلغم يقع في النجاسة  
 ثم يرفع يحكم نجاسته قلت لا روايت في هذه المسئلة ولئن سلم فالفرق بين جان البلغم ما دام في البطن نزدا او خفائه فيرد او لزوجه بخلاف اذا انفسا  
 عن البطن **سنة ٧** **نهاية** **قوله** هذا الميعرف وروى البيهقي في الخلافات عن ابي حنيفة عليه السلام في الوضوء من سب  
 من قطار البول والدم السائل والقنقري ومن سبته تلاء الفم ونوم المضطجع وقبضة الرجل في الصلوة وخروج الدم وفيه سئل  
 عفان ضعيفا **سنة ٨**





١٢٠ لا شيء متعلقه صفحه ٢ - **سنة قوله** ولقمة به هذا مخصوص بغير النائم والصبي ٢ **عبد الله** قوله لانه ليس بخارج  
 ان قلت من المذكورين كلف ومن بشره المرأة تنقض الوضوء عند الشافعي روح وانه ليس بخارج نجس اجيب بان في دفع النجاسة  
 الانتقاض عنده ومن المذكور المرأة بالنص بخلاف القياس ونص لقمة برسل والمرسل ليست بحجة عنده ٢ **عبد الله** قوله  
**سنة قوله** ولما اخ اى لو كان عدنا لكان المناسب ان يكون حدثا في صلوة اجنازة وغيرها ايضا ٢ **عبد الله** قوله  
 الا من ضحك اخ يفهم من تحرير الزيلعي روح ان احاديث القهقهة بعضها مسندة وبعضها مرسل اما المسندة فرواها الطبراسني  
 في معجمه من حديث ابى موسى الاشعري والدارقطني من حديث ابى هريرة وابن عدى في الكامل من حديث عبد الله بن مسعود  
 والدارقطني من حديث انس وحديث جابر بن عبد الله وحديث عمران بن حصين وحديث ابى المليلح واما المرسل فاربعة  
 الاول مرسل ابى العالقة له وجهان اخرجهما الدارقطني الثاني مرسل معبد كجنى واخرجه الدارقطني ايضا الثالث مرسل ابراهيم  
 اخرجه الدارقطني ايضا الرابع مرسل حسن البصري وقصته ان الصحابة كانوا يصلون خلف رسول الله فجاؤا اعرابي وفي عينه عود  
 فوقع في حفرة كانت هناك فضحك بعض الصحابة فقال لهم رسول الله من اين هذا الحديث ٢ **عبد الله** قوله  
 ومثله اى مبتل ذلك الحديث اى الحديث المشهور المعمول به ترك القياس ٢ **عبد الله** قوله لقمة به عليها فلا تبع  
 الى صلوة اجنازة وسجدة التلاوة و صلاة الصبي و صلوة الباني بعد الوضوء على احد الروايتين ٢ **عنه** **سنة قوله**  
 ولقمة به اخ لا تنقض قهقهة النائم في الصلوة ولا تبطل الصلوة وقيل تنقض وتبطل وعندنا لا تنقض الوضوء ولا تبطل الصلاة  
 وقيل عكسه والاول صح لانها انما جعلت حدثا بشرط كونها اجنبية ولا اجنبية من النائم ٢ **ف** **سنة قوله** وضحك اخ  
 لم يذكر له لانه ليس بنفسه للصلاة ولا للوضوء فليس له بهنا دخل قال جرير بن عبد الله ما رايت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله  
 وسلم الا تبسم ولو في الصلاة ٢ **ع** **سنة قوله** على ما قيل انما قال ذلك لعدم الرواية فيعن الامام ٢ **عبد الله** قوله  
 يخرج من الدبر ما صفة للدابة على ان اللام محمول على العبد الذي احوال من ضمير ما بعده ٢ **عبد الله** قوله والمراد اخ  
 وجدت بخط من لقمة انما نسيه الدابة بما انه لو طار الذباب في الدبر فخرج لا ينقض الوضوء ٢ **عنه** **سنة قوله** وهذا  
 اى الفرق بين كونه نافضا في صورة غير ناقصة في صورة اخرى ٢ **عبد**











**ح** / شى متعلقه صفحه **عليه قول** واجب لان الامر للوجوب وقال بعضهم الامر ليس للوجوب فيكون الدليل ح  
 ماروى الى الغسل واجب **عليه قول** ولنا ان كان المقصود نفى نذهب انخصم فالامر بين وان كان المراد بيان  
 فلا يخفى انه لا يدل على استية نعم يدل على الاستجاب **عليه قول** او على النسخ ولهذا قالت عائشة كان الناس  
 عمل انفسهم وكانوا يلبسون الصوف ويعفون فيه والسجد قريب السمك وكان يتأذى بعضهم برأحة لبعض فامروا بالاعتسال ثم نسخ  
 مدين لبسوا غير الصوف وتركوا العمل باليد **عليه قول** لزيادة فضيلتها يعنى ان قول النبي صلى الله عليه و  
 على آله وسلم من اتى الجمعة فليغتسل يحتمل ان يكون معناه فليغتسل ليوم الجمعة وان يكون معناه فليغتسل لصلوة الجمعة لكن الثانى اولى  
 لزيادة النسخ **عليه قول** وفي خلاف حسن ح فان هذا الغسل عنده لليوم فان قلت اذا اغتسل بعد الصلوة لا يكون  
 مقبولا لسنة بالاتفاق ويجب ان يكون مقبولا لها عند من يقول بان لليوم ليقار اليوم بعد الصلوة آجيب بان فضل اليوم للصلوة  
 فاذا ادعت الصلوة خرج يوم الجمعة حكما **عليه قول** خلاف الحسن ثمة اختلاف طهرتين لاجمة عليه بل ليس له الغسل او لا  
**فتح القدير** **عليه قول** فليغتسل الاغتسال احد عشر يوما خمسة منها فريضة الاغتسال من التقار اختانين ومن اتزال الماء ومن  
 الاحتلام ومن يحض والنفاس اربعة منها سنة الاغتسال يوم الجمعة ويوم عرفة وعند الاحرام ويوم العيدين وواحد واجب  
 هو غسل الميت وآخر مستحب وهو غسل الكافر الذي سلم **عليه قول** وفيما الوضوء اعترض عليه بائسج بان الودى بول  
 يكون متاخرا عنه فلا معنى لاعتباره في وجوب الوضوء آجيب بان التاخير لا يقتضى ان يكون بلا ملة ولكن سلم انه يلزم البول  
 بلا ترث فنقول يظهر اعتباره في سلس البول فان وضوءه لا يبطل بالبول ما لم يفرغ عن الصلوة للصلوة وانما في حق الودى فيبطل  
**عليه قول** كل فحل بخدي اخرجه ابو داود واهمد من حديث عبد الله بن سعد الانصارى **عليه قول**  
 وامننى اى منى الرجل يدل عليه تفسيره بقوله عاتراى غليظا **عليه قول**







فصل في بيان ما يجب من طهارة الماء في الشرب  
والغسل والوضوء وما يوجب نجاسته وما لا يوجبها  
والأشياء التي ينجس بها الماء وما لا ينجسه  
والأشياء التي ينجس بها الثياب وما لا ينجسها  
والأشياء التي ينجس بها الثياب وما لا ينجسها

ولا يجوز بماء غلب عليه غيره فأخرج عن طبع الماء كالأشربة وخل وماء الورد وماء الباقور والماء  
الزرد ج لانه لا يسمى ماء مطلقا والمراد بماء الباقي ما تغير بالطحن فان تغير بدون الطحن  
يجوز لتوضي ويجوز الطهارة بماء خالطه شيء طاهر فلهذا وصفا الماء الذي اختلط  
به الزعفران او الصابون او الاشنان قالوا اجزى المختص بالماء والورد والورد عن قوله  
انه غير ماء الزعفران هو الصحيح كذا اختاره الناطق ولا هام السخري قال الشافعي لا يجوز  
التوضي بماء الزعفران واشباهه ما ليس من جنس الارض كماء مقيد لا يرى انه يقال ماء الزعفران  
شذاه اجزاء لا يلزم الماء لا يخلو عنها عادة ولما ان اسم الماء باق على الاطلاق لا يرى انه  
لانه عن حدة وانضافته في الزعفران كماءه الى البير والعين لان الخلط القليل لا  
به لعدم امكان الاحتراز عما في اجزاء الارض فيعتبر الغالب والغلبة بالاجزاء لا بتغير اللون  
هو الصحيح وان تغير بالطحن بعد ما خلط به غيره لا يجوز التوضي به لانه لم يبق في معنى المنزل من  
الماء الا اذا طحن فيه ما يقصد به المبالغة في النظافة كالأشنان ونحوه لان الميت يغسل بالماء  
الذي اقل بالسدن بذلك وردت السنة لان يغلب على الماء فيصير كالسور كالماء  
نزول اسم الماء عن كل ماء وقعت النجاسة فيه لم يخرج الوضوء بقليل كانت النجاسة او كثيرا  
وقال مالك لا يجوز ما لم يتغير اوصاف الماء وروى قال الشافعي لا يجوز ان الماء يفتلن بغيره عليه  
اذ بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا وروى حديث المستفيض من مناه قوله عليه السلام لا يبول احدكم في  
الماء الدائم ولا يغتسل فيه من الجنابة من غير فصل والذي رواه مالك وروى في برص جماعة وما رواه  
كان حيا في البساتين وما رواه الشافعي ضعفه ابو داود وهو يصف عن تحال النجاسة والماء الجار  
اذ وقعت فيه نجاسة جاز الوضوء به اذ لم يرها اثرها لا تستقر مع جريان الماء والارض هو الطحن  
الويجة واللقن والجارى ولا يتكررا استعماله وقيل ما اذهب نجاسة والغير الخلو لا يجوز  
وقيل لا يبره الا ما رواه ١٢

فصل في بيان ما يجب من طهارة الماء في الشرب  
والغسل والوضوء وما يوجب نجاسته وما لا يوجبها  
والأشياء التي ينجس بها الماء وما لا ينجسه  
والأشياء التي ينجس بها الثياب وما لا ينجسها  
والأشياء التي ينجس بها الثياب وما لا ينجسها

فصل في بيان ما يجب من طهارة الماء في الشرب  
والغسل والوضوء وما يوجب نجاسته وما لا يوجبها  
والأشياء التي ينجس بها الماء وما لا ينجسه  
والأشياء التي ينجس بها الثياب وما لا ينجسها  
والأشياء التي ينجس بها الثياب وما لا ينجسها

فصل في بيان ما يجب من طهارة الماء في الشرب  
والغسل والوضوء وما يوجب نجاسته وما لا يوجبها  
والأشياء التي ينجس بها الماء وما لا ينجسه  
والأشياء التي ينجس بها الثياب وما لا ينجسها  
والأشياء التي ينجس بها الثياب وما لا ينجسها

قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه... قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه... قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه...

طوبى لغيرك الطريق الاخر اذا وقعت نجاسة في احد جانبيه جاز الوضوء من الجانب الاخر لا الظاهر  
النجاسة لا تفسد اليك الطريق في السلسلة فوق النجاسة فخرج من نجاسة ان لا يعتبر الطريق  
بالاعتقال وهو قول ابو يوسف وعنه الثوريين باليد ومحمد بن الوضوء وجه الاول ان الحاجة  
اليها ايجاز اشدها الى الوضوء وبعضهم قد رواها لثلاثة عشر في عشرة يد باليد الكبريات توسعة  
للامر على الناس وعليه الفتوى والمعتد في العمق ان يكون حال النجاسة لا يفسد الوضوء وقوله في  
الكتاب جاز الوضوء من الجانب الاخر اشارة الى انه يجزئ موضع الوقوع وعن ابي يوسف انه  
لا يجزئ لظهور النجاسة فيه كالماء الجار قال وموت ما ليس له نفس سائلة في الماء  
كالبق والذباب والزباد والعقور ونحوها وقال الشافعي يفسده لان التحريم لا يطريق الكرامة آتية  
لنجاسة جازة ودفع النحل وتوسيع الثالوث في ضربة ولنا قولنا عليه السلام فيه هذا هو الحال  
اكله وشربه والوضوء منه لان النجس اختلاط الدم المسفوح باجزائه عند الموت حتى حل  
الموت في الدم فيه ولا دم فيها والحكمة ليست من ضرورتها النجاسة كالطهر وموت ما  
يعيش في الماء فيل يفسد كالماء في الضفدع والسرطان وقال الشافعي يفسد لا السمك  
لما هو ولنا انه مات في معدة فلا يطعم له حكم النجاسة كبيضة حال جهاد ما ولا نكحهم فيها  
لا موى لا يسكن في الماء والدم هو النجس في غير الماء قبل غير السمك يفسد لا نكحهم الماء  
وقيل يفسد ادم الدم وهو الاصح والصفحة البحر والبري سوء وقيل البري يفسد في  
الدم وعدم المحن وما يعيش في الماء يكون تولده ومثواه في الماء ومائي المعاش دون مائي  
المولود مفسد قال الماء المستعمل لا يطهر الا حداثا خلا فلا مالك والشافعي يفتي بان الطهور  
ما يطهر غيره موة بعد نوى كالقطوع وقال الفرو هو احد قول الشافعي ان كان المستعمل متوضعا فهو  
طهور وان كان محذورا فهو طاهر غير طهور لان العضو طاهر حقيقة وباعتباره يكون الماء طاهرا  
وفي بعض النسخ طهر طهور طهر طهر

قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه... قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه... قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه... قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه... قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه...

قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه... قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه... قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه... قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه... قوله لا يشاء الله ان يبدل ما خلق من خلقه...

حاشي تعلقه صفحه ١٠ **قوله** في الماء ليس قيداً اخر ازاي بل اعتباره بحري مجرى العادة **عبد** **قوله** كالبق آه  
 بن بفتح با. تذييل فان بيني وبينه كاسي در قاري بغير ذريت نظم تخفيف في آراءه و ذباب بضم اول كس از شخب و زبور معروفست از قاموس معتبر  
 بالفتح بمعنى كثر دم **ع** **قوله** آية النجاسة ان قلت صيد البحر ملال عنده قلت انما يحل شبهه فالزج **ع** **قوله** **ع**  
**قوله** بخلاف دود الفحل ربح قوده ال اول منوم و دود معروف بمعنى كرمي **ع** **قوله** لان فيه ضرورة فاذا  
 ماتت الدود و السوس في الفحل و الشا لا يجبان **ع** **قوله** و ان النجس آه الحاصل انها حال الحيوة ليست نجسة و الموت  
 ليس نجساً لانه تفرق العروق مثلاً و ليس شئ منه يوجب النجاسة و ليس شئ من انتقال الدم من موضعه فيقتضيه **ع** **قوله** حتى لا يذكر  
 يعني ان سبب شرعية الذكاة في الاصل سبب في الاصل زوال الدم بها لكن الشارع اقام نفس الفعل من الابل مقامه حتى لو اتسع الفرج بملح  
 كان اكلت و روق الاغراب حل **ع** **قوله** و لا دم فيها اي في الاشياء **ع** **قوله** من البق و الذباب و الزناير و العقرب و نحوها  
**ع** **قوله** في الماء في ليس في بعض النسخ **قوله** فيه نيكين **قوله** في الماء من باب **ع** **قوله** بان تنازع فيه الموت و العيش **ع**  
**قوله** كالمسك ان هذه المسئلة دانته في التي قبلها لان ما يعيش في الماء لا دم نه نعم بالفرن بين ان يموت في الماء او خارج ثم ينقل اليه  
 في الصحيح و غير الماء من المائعات كالماء **ع** **قوله** في الماء لان التحريم لا بطريق الكراهة **ع** **قوله** **ع**  
 في معدن ان قلت الارض معدن جميع الحيوانات مع انها اذا ماتت في البطن لم يحكم النجاسة **ع** **قوله** ان الارض و ان كانت معدن البريات في  
 لا تموت في الارض بل على الارض و اما الحيوان فيموت في الماء **ع** **قوله** في الماء **ع** **قوله** كقبضة حتى لو صلي و في كعبه تلك القبضة يجوز ان النجاسة  
 في معدن **ع** **قوله** و لا جمل استخسى بر اخليل ان يقال و الثاني ان ليس لهذه الحيوانات دم سائل فان سئل  
 اذا شمس بميض و الدم اذا شمس يسود **ع** **قوله** لا دم فيها و ماتت من انه دم فهو ليس و ما حقيقه **ع**  
**قوله** لانعدام المعدن و هو قول نصير بن يحيى و محمد بن سلمة و هو رواية عن ابي يوسف **ع** **قوله** **ع** **قوله** لا يقبضه هو قول  
 محمد بن مقاتل و هو رواية الحسن عن ابي حنيفة و هشام عن محمد **ع** **قوله** **ع** **قوله** و الضفدع البحري هو ما يكون بين اصابعه سرة بخلاف  
 البري **ع** **قوله** و ما يعيش آه شروع في بيان ان المراد بما يعيش في الماء ما هو **ع** **قوله** الماء المستعمل به و  
 بالحكم قبل تعريفه لانه اهم مع ان في تذييله اخلافاً **ع** **قوله** لا يظن الا اذا شخص الا اذا شخص بالذكاة لا يظن الا شمس ان يظن من كل  
 بل لقوى منه هذا على ما جاءه ظاهر في قوله **ع** **قوله** و كذا على ما روي انه نجس لانه يظن من النجس الذي يزيله انما الباقي بعد زواله نجاسة الماء **ع**



طاهر للنجس كما واعتاده يكون للماء نجاسة باقية بقاء الطهارة بقاء  
بالشبهين قال محمد وهو واحد عن أبي حنيفة وهو طاهر غير طاهر لأن ملاقاته الطاهر  
الطاهر لا توجب النجس إلا أنه أقيمت به قوة تغبرت به صفته كمال الصدقة وقال أبو حنيفة  
وأبو يوسف هو نجس لقوله عليه السلام لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ولا يغتسل من مجرى نجاسة ولا  
مأذنت به النجاسة الحتمية فيقترب بها أزيلت بها النجاسة الحقيقية فنفى رواية الحسن عن أبي حنيفة  
نجاسته غليظة اعتارها المستعمل الحقيقية وفردا إلى أبو يوسف أنه عند هو قولنا  
خفيفة لمكان الاختلاف في الماء المستعمل هو ماء أزيل به حدث أو استعمل في البعد  
على وجه القربة قال محمد وهذا عند أبي يوسف وهو قول أبو حنيفة أيضا وقال  
محمد لا يصير مستعملا إلا بقاء القربة لأن الاستعمال ينتقل بالنجاسة لأن الماء  
نزاهة القربة وأبو يوسف يقول إسقاط الفرض في نجاسة فثبت الفساد بالامر في معنى نصيب الماء  
مستعملا لا يصح أنه كان زال العضو مستعملا لأن سقوط حكم الاستعمال قبل الانفصال للفرق  
ولا ضرورة بعده والنجس إذا انغمس في البئر لطلب الدلو فعدله أبو يوسف الرجل يحمل لعدم الصب وهو  
شوطه لا إسقاط الفرض للماء بحاله لعدم الأمر به وعند محمد أنه كذا طاهر أن الرجل يحمل  
اشتراط الصب للماء لعدم نية القربة وعند أبي حنيفة كذا لا نجاسة الماء لإسقاط الفرض  
عن بعض أهل الملاقات والرجل لبقاء الحدث في بقية الأعضاء وقبل عند نجاسة الرجل  
نجاسة الماء المستعمل عن أن الرجل طاهر لأن الماء لا يبطئ له حكم الاستعمال قبل الانفصال  
أوفق الروايات عن قال محمد وأما جواز الصلاة في الوضوء منه لأجل الخبز والأدوية  
لقوله عليه السلام إنما أهابت في فقد طهر وهو بمعنى محض على بالك في طهارة الميتة ولا يعارض  
بالتمسك بالوارد عن الامتناع من الميتة وهو قوله عليه السلام لا تشقوا من الميتة بأهاب كذا  
في القربة مما استعمل عند الثلاثة خلافا لروايت نصي الموافق له في رواية

في نجاسة الماء المستعمل إذا لم يبق فيه نجاسة باقية بقاء الطهارة بقاء  
بالشبهين قال محمد وهو واحد عن أبي حنيفة وهو طاهر غير طاهر لأن ملاقاته الطاهر  
الطاهر لا توجب النجس إلا أنه أقيمت به قوة تغبرت به صفته كمال الصدقة وقال أبو حنيفة  
وأبو يوسف هو نجس لقوله عليه السلام لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ولا يغتسل من مجرى نجاسة ولا  
مأذنت به النجاسة الحتمية فيقترب بها أزيلت بها النجاسة الحقيقية فنفى رواية الحسن عن أبي حنيفة  
نجاسته غليظة اعتارها المستعمل الحقيقية وفردا إلى أبو يوسف أنه عند هو قولنا  
خفيفة لمكان الاختلاف في الماء المستعمل هو ماء أزيل به حدث أو استعمل في البعد  
على وجه القربة قال محمد وهذا عند أبي يوسف وهو قول أبو حنيفة أيضا وقال  
محمد لا يصير مستعملا إلا بقاء القربة لأن الاستعمال ينتقل بالنجاسة لأن الماء  
نزاهة القربة وأبو يوسف يقول إسقاط الفرض في نجاسة فثبت الفساد بالامر في معنى نصيب الماء  
مستعملا لا يصح أنه كان زال العضو مستعملا لأن سقوط حكم الاستعمال قبل الانفصال للفرق  
ولا ضرورة بعده والنجس إذا انغمس في البئر لطلب الدلو فعدله أبو يوسف الرجل يحمل لعدم الصب وهو  
شوطه لا إسقاط الفرض للماء بحاله لعدم الأمر به وعند محمد أنه كذا طاهر أن الرجل يحمل  
اشتراط الصب للماء لعدم نية القربة وعند أبي حنيفة كذا لا نجاسة الماء لإسقاط الفرض  
عن بعض أهل الملاقات والرجل لبقاء الحدث في بقية الأعضاء وقبل عند نجاسة الرجل  
نجاسة الماء المستعمل عن أن الرجل طاهر لأن الماء لا يبطئ له حكم الاستعمال قبل الانفصال  
أوفق الروايات عن قال محمد وأما جواز الصلاة في الوضوء منه لأجل الخبز والأدوية  
لقوله عليه السلام إنما أهابت في فقد طهر وهو بمعنى محض على بالك في طهارة الميتة ولا يعارض  
بالتمسك بالوارد عن الامتناع من الميتة وهو قوله عليه السلام لا تشقوا من الميتة بأهاب كذا  
في القربة مما استعمل عند الثلاثة خلافا لروايت نصي الموافق له في رواية

في نجاسة الماء المستعمل إذا لم يبق فيه نجاسة باقية بقاء الطهارة بقاء  
بالشبهين قال محمد وهو واحد عن أبي حنيفة وهو طاهر غير طاهر لأن ملاقاته الطاهر  
الطاهر لا توجب النجس إلا أنه أقيمت به قوة تغبرت به صفته كمال الصدقة وقال أبو حنيفة  
وأبو يوسف هو نجس لقوله عليه السلام لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ولا يغتسل من مجرى نجاسة ولا  
مأذنت به النجاسة الحتمية فيقترب بها أزيلت بها النجاسة الحقيقية فنفى رواية الحسن عن أبي حنيفة  
نجاسته غليظة اعتارها المستعمل الحقيقية وفردا إلى أبو يوسف أنه عند هو قولنا  
خفيفة لمكان الاختلاف في الماء المستعمل هو ماء أزيل به حدث أو استعمل في البعد  
على وجه القربة قال محمد وهذا عند أبي يوسف وهو قول أبو حنيفة أيضا وقال  
محمد لا يصير مستعملا إلا بقاء القربة لأن الاستعمال ينتقل بالنجاسة لأن الماء  
نزاهة القربة وأبو يوسف يقول إسقاط الفرض في نجاسة فثبت الفساد بالامر في معنى نصيب الماء  
مستعملا لا يصح أنه كان زال العضو مستعملا لأن سقوط حكم الاستعمال قبل الانفصال للفرق  
ولا ضرورة بعده والنجس إذا انغمس في البئر لطلب الدلو فعدله أبو يوسف الرجل يحمل لعدم الصب وهو  
شوطه لا إسقاط الفرض للماء بحاله لعدم الأمر به وعند محمد أنه كذا طاهر أن الرجل يحمل  
اشتراط الصب للماء لعدم نية القربة وعند أبي حنيفة كذا لا نجاسة الماء لإسقاط الفرض  
عن بعض أهل الملاقات والرجل لبقاء الحدث في بقية الأعضاء وقبل عند نجاسة الرجل  
نجاسة الماء المستعمل عن أن الرجل طاهر لأن الماء لا يبطئ له حكم الاستعمال قبل الانفصال  
أوفق الروايات عن قال محمد وأما جواز الصلاة في الوضوء منه لأجل الخبز والأدوية  
لقوله عليه السلام إنما أهابت في فقد طهر وهو بمعنى محض على بالك في طهارة الميتة ولا يعارض  
بالتمسك بالوارد عن الامتناع من الميتة وهو قوله عليه السلام لا تشقوا من الميتة بأهاب كذا  
في القربة مما استعمل عند الثلاثة خلافا لروايت نصي الموافق له في رواية



هو ا شى متجانسة صفحة ١٢ **قوله** على الدبر الخ ان قيل الجلد يكون متصلا بالحم والحم نجس ولا يطهر بالزكاة فكيف يكون  
 الجلد طاهرا فتبين من شائخنا من قال ان طاهر وان لم يحل الاكل ومنهم من يقول انه نجس وهو الصحيح عندنا لما مر ان الكثرة في مسئلة تدل على النجاسة  
 ولكننا نقول بين اللحم والجلد جلد غليظ يمنع به ماساته اللحم مع الجلد فلا نجس ١٢ **قوله** هو الصحيح احتراز عما قال كثير من المشايخ انه يطهر بجلده  
 لا لحمه وهو الاصح كما اخطاره الشايعون كصاحب الفتاوى والنهاية وغيره لان سورة نجس ونجاسته السورة نجاسة اللحم ١٢ **قوله** هو الصحيح  
 حتى اذا صلى وصلى كالمشعل المذبح او نحوه اكثر من مرة في الدبرهم جازت الصلوة ١٢ **قوله** وهو الصحيح غير المختص بواحد من جميع اجزاء  
 نجس الممين خلافا لما في شعرة ١٢ **قوله** الا نهر **قوله** طاهر ذكره هذه المسئلة هنا باعتبار انه اذا وقع شى منها في الماء بل يجوز الوضوء  
 اول ١٢ **قوله** قال الشافعى آه ذكر في المبسوط هذا الاختلاف مبنى على ان الاحياء للشعر والعظم عندنا وقال الشافعى ربح فيها  
 حياة وقال مالك في العظم حياة دون الشعر ١٢ **قوله** لانه من اجزاء الميتة قلنا لا نسلم ان كل جزء من اجزاء الميتة نجس بل نجس  
 ما كان فيه حياة ١٢ **قوله** انه والحيوة قال شيخنا ربح هذا تعريف بلازم المسمى بل الموت ارجحى يلزم منه زوال الحياة وان **قوله**  
**قوله** فصل في البير لما ذكر حكم الماء القليل بانه نجس عند وقوع كل نجاسة حتى يراق كله ورد عليه ماء البير نقضا في انه يخرج كله في بعض الصور فذكر  
 ماء البير في فصل علته بيان ما لوجه المخالفة ١٢ **قوله** زحت استاذ مجازى اى يخرج ما هو الاول والاولى البير الى النجاسة ١٢ **قوله**  
**قوله** طهارة لها اشارة الى انه انما تطهر بغيره والنزح من غير توقف على غسل الاجزاء وغيره ١٢ **قوله** مسائل البير آه ماء البير  
 مخصوص باحكام يخالف فيها حكم الماء القليل فان كلمة تيفات تيفات الماء اتباعا لما ذكره من هذا قالوا مسائل الآبار منية على اتباع الآبار  
 والافقية قياسا ان اذا وقعت فيه نجاسة ان لا يفتح به ابد الاخلط النجاسة بالادخال والجدران كما قاله البشر اما ان لا نجس ابد الماء الجار  
 لانه كلما يؤخذ من اعلاه ينبع من اسفله فصار كحوض الحمام اذا كان يصيب من جانب ويؤخذ من جانب حتى لا نجس كما نقل عن محمد ١٢ **قوله**  
**قوله** بركة او بركة ان كفى بمن العلة ولم يرد به التخصيص بالبيرة بين وان ما زاد عليه فسد حتى يخالف ما سيجئ من تفسير الكثير **قوله**  
**قوله** وجب الاحتسان آه لافرق على هذا الوجه بين الرطب واليابس والصحيح والمنكس وروث الفرس والجار وروث البقر والجار  
 وروث الابل في الغنم لشمولها بالضرورة ١٢ **قوله** ان آبار آه هذا يقتضيه الفرق بين آبار الفلوات والاسعار فلذا خلت المشايخ فيها  
 فبعض المشايخ على انها نجس بالبعير لعدم الاحتسان المذكور فيه وبعضهم لا نجسها باعتبار الوجه آخر من الاحتسان وهو ان البعير صلب عليه  
 من الرطوبة رطوبة الاسماء فلا ينتشر من سقوطه في الماء نجاسته وعلى هذا ان نجس بالمنكس ١٢ **قوله** وعليه الاعتماد احتراز من ما  
 ان الكثير ان ياخذ ثلث الماء وقيل ان ياخذ ربع وجهه وقيل اكثره وقيل كله وقيل ان لا يخلو ولو عن بركة ١٢ **قوله** لافرق آه  
 وذكر الحكم الشهابى في كتاب الاشارة فقال ان كان رطبا نجس وان كان اليابسا لا نجس ١٢ **قوله** قالوا يرمى آه معناه لا نجس  
 اذا ريت قبل ان يغير لونه ١٢ **قوله** المكان بالضرورة لان من عادتها انها تبع عند الخلب ١٢ **قوله** استحال آه  
 فان ما يحمله الطبع من الغذاء على نوعين نوع يحمله الى متن وفساد كالبول والغائط وهو نجس ونوع يحمله الى صلاح كالبيض واللبن والفصل  
 وهذا من النوع الاول ١٢ **قوله** اجماع المسلمين مع ورود الامر بتطهير المساجد لقوله تعالى ان طهرت بيوتى وقول النبى صلى الله عليه  
 على آله وسلم جنبوا مساجدكم صبايكم وفي ذلك دلالة ظاهرة على عدم نجاسته واصله من حديث ابى امامة الباهلى ان النبى صلى الله عليه  
 على آله وسلم شكركم فقال انها اوكرت على باب الفار حتى سلمت فجازاها الله تعالى بان جعل المساجد باها ١٢



واستحالت لا الى نون رايحة فاشبه الحيات فان باليت فيها شاة نزع الماء كله عند ابي حنيفة  
 وابي يوسف قال محمد لا يذبح الا اذا غلب على الماء فيخرج من ان يكون ظهور او اصله ان  
 ما ياكل لحم طائر عند جسده هاله ان النبي عليه السلام امر العيين بشرب ابل الابل  
 وللبانها ولها قوله عليه السلام استنزها عن البول فان غلب على القدر منه من فضله  
 يستحيل الى نون وفساد فصار كبول ما لا ياكل لحمه وتاويل ما دوى انه عرف شفاء لهم وحياتهم  
 ابي حنيفة لا يجل شربه للتداوي لا لا يتيقن بالشفاء فيه فلا يعرض عن الحزم وعند ابي يوسف  
 يجل للتداوي للقصة وعند محمد يجل للتداوي وغيره لطهارته عند ان ماتت فيها فارة  
 او عصفورة او سودانية او صغرة او سام ابرص نزع منها عشرون دجوا الى نونين حسب الكبر  
 وصغرها يعني بعد اخراج الفارة حديث ابي حنيفة انه قال في الفارة اذا ماتت البير واخرجت  
 ساعتها نزع منها عشرون دجوا والعصفورة ونحوها تعادل الفارة في الجنة فاخذت حكمها  
 العشرون بطريق الايمان الثلثون بطريق الاستحباب فان ماتت فيها حمة ونحوها كالهجعة  
 المستور نزع منها ما بين اربعين دجوا الى ستين دجوا مع الصغير اربعين دجوا وخمسون دجوا  
 لما دوى عن ابي سعيد الخدري انه قال في الهجعة اذا ماتت في البير نزع منها اربعين دجوا وهذا  
 الايمان والخمسون بطريق الاستحباب ثم المعتد في كل دجوا الذي يستقي منها وقيل لو بيع  
 صاع ولو نزع منها دجوا عظيمة مقدار عشر دجوا اجاز خصيص المقصود وان ماتت فيها  
 او ادمى او كلب نزع جميع ما فيها من اداء لان ابن عباس وابن الزبير اقبيا نزع الماء كله  
 ماتت نجي في بئر زمزم فان انتقم الحيوان فيها او تفسم نزع جميعها صغر الحيوان او كبر لا تشاء  
 البكة في اجزاء الماء وان كانت البير معتمة بحيث لا يمكن نزعها اخرج مقدار ما كان فيها من الماء  
 وطوي معرفته ان تحرق حقة مثل موضع الماء من البير ويصير فيها ما يذبح منها الا ان تمتلئ الوتر

في نون رايحة فاشبه الحيات فان باليت فيها شاة نزع الماء كله عند ابي حنيفة  
 وابي يوسف قال محمد لا يذبح الا اذا غلب على الماء فيخرج من ان يكون ظهور او اصله ان  
 ما ياكل لحم طائر عند جسده هاله ان النبي عليه السلام امر العيين بشرب ابل الابل  
 وللبانها ولها قوله عليه السلام استنزها عن البول فان غلب على القدر منه من فضله  
 يستحيل الى نون وفساد فصار كبول ما لا ياكل لحمه وتاويل ما دوى انه عرف شفاء لهم وحياتهم  
 ابي حنيفة لا يجل شربه للتداوي لا لا يتيقن بالشفاء فيه فلا يعرض عن الحزم وعند ابي يوسف  
 يجل للتداوي للقصة وعند محمد يجل للتداوي وغيره لطهارته عند ان ماتت فيها فارة  
 او عصفورة او سودانية او صغرة او سام ابرص نزع منها عشرون دجوا الى نونين حسب الكبر  
 وصغرها يعني بعد اخراج الفارة حديث ابي حنيفة انه قال في الفارة اذا ماتت البير واخرجت  
 ساعتها نزع منها عشرون دجوا والعصفورة ونحوها تعادل الفارة في الجنة فاخذت حكمها  
 العشرون بطريق الايمان الثلثون بطريق الاستحباب فان ماتت فيها حمة ونحوها كالهجعة  
 المستور نزع منها ما بين اربعين دجوا الى ستين دجوا مع الصغير اربعين دجوا وخمسون دجوا  
 لما دوى عن ابي سعيد الخدري انه قال في الهجعة اذا ماتت في البير نزع منها اربعين دجوا وهذا  
 الايمان والخمسون بطريق الاستحباب ثم المعتد في كل دجوا الذي يستقي منها وقيل لو بيع  
 صاع ولو نزع منها دجوا عظيمة مقدار عشر دجوا اجاز خصيص المقصود وان ماتت فيها  
 او ادمى او كلب نزع جميع ما فيها من اداء لان ابن عباس وابن الزبير اقبيا نزع الماء كله  
 ماتت نجي في بئر زمزم فان انتقم الحيوان فيها او تفسم نزع جميعها صغر الحيوان او كبر لا تشاء  
 البكة في اجزاء الماء وان كانت البير معتمة بحيث لا يمكن نزعها اخرج مقدار ما كان فيها من الماء  
 وطوي معرفته ان تحرق حقة مثل موضع الماء من البير ويصير فيها ما يذبح منها الا ان تمتلئ الوتر



**حواشي متعلقه صفحہ ۱۲** **قوله** وسور الادى مطلقا الاحال شرب الخمر فان سوره في تلك الاحاله نجس قبل بلع ريقه فان  
بلع بريقه ثلث مرات طهر فمعه عند الام لان الملك مطلقا مطهر عنده من غير اشتراط نصب عنده وما يؤكل كخمر من الطيور والدواب الا الاكل والمشراب كجلا  
وبى التي تاكل العذرة ۱۲ **مجمع الاثر** **قوله** طاهر لما روى ان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم اتى بفتح من لبن فشرب ما بول الكلب  
او اربابا كان من بيته فشرب ثم نادى يا بکر فشرب ولان عين الادى طاهر وانما لا يؤكل لكرهته لا نجاسته ۱۲ **المداو** **قوله** نجس لان  
مالا في نجس من الماء شقاه او احدى شقبيه واشفقان طاهران حقيقة لانه لا نجاسته على اعضائه من حيث حقيقة لما فينا والنجاسته الحكمية على  
قوله محمد لا تغير صفة الماء اذا لم يقصد به القرية ولم يقصد به بهنا القرية انما قصد به الشرب فلما تغير صفة الماء على مذهب وكذا على قولهما لان النجاسة  
الحكمية وان كانت توجب نجس الماء اذا انقطعت بفساد سقط بفساد وان قصد به الشرب لان الماء لم ينجس نفيا للخرج كما سقط اعتبار النجاسة  
في اوقال اليد وان سقط به الفرض من اليد ۱۲ **قوله** والماض لما روى ان عائشة شربت من الماء في حال حيضها فوضع فمها في يده  
صلى الله عليه وعلى آله وسلم على موضع فيها وشبهه ۱۲ **المداو** **قوله** والكافر لما روى ان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم انزل وفد  
فقيمت في المسجد وكانوا مشركين ولو كان عين المشرك نجسا لما فعل ذلك ولا يعارض بقوله تعالى انما للمشركون نجس لان المراد به نجس في الا  
۱۲ **قوله** لقوله عليه السلام قال النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم اذا وقع الكلب في انا واحدكم فليهرقه فليفسد ثلث مرات انتهى رواه ابن عس  
في الكامل ۱۲ **قوله** من يلعغ الكلب حقيقة الوقوع شرب الكلب المائعات باطراف لسانه ذكره في الصحيح ۱۲ **قوله**  
**قوله** يطهر بالثلث فيه فطر لان بول الكلب ودمه وسائر ما هو منه لا يطهر الا بغسل سبعاء عند الشافعي سبع فكيف القياس ۱۲ **المداو**  
**قوله** والام الوارد الخ قلت رواه الائمة استه في كتبهم من حديث ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم انه قال يغسل  
الانا اذا وقع فيه الكلبة سبع مرات او لاهن او خمره اهن بالتراب ۱۲ **قوله** خلافا للشافعي لانه سور حيوان يطهر جلد  
بالدبر والركبة ۱۲ **المداو** **قوله** فيه تامل لانه قد روى حديث الغسل سبع مرات ابو هريرة ايضا وهو ممن اسلم ستة  
سبع من الهجرة والادى ان يقال هو معمول على التنظيف لا على الاشتراط وتفصيل في فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر ۱۲

**مولوى محمد عبدالحى سلمه**

**حواشي متعلقه صفحہ ۱۵** **قوله** مشكوك فيه تعارض الادلة لما روى عن ابن عباس انه قال سور را حمار طاهر  
يعني ان نجس ۱۲ **مجمع الاثر** **قوله** لانه لو كان طاهرا الخ اما اثبات الملازمة فلان الماء لا يكون طاهرا غير مشكوك الا اذا  
يكون اللعاب انما ياب طاهرا غير مشكوك لاستحالة ان لا يكون الماء مشكوكا مع الشك في ما هو المختلط به اذا الماء يتصف بصفة المختلط به  
كان اللعاب طاهرا غير مشكوك لا يخرج الماء من الطهورية لا بعد ان يغلب اللعاب عليه ۱۲ **المداو** **قوله** لا يجب عليه لو كان طاهرا الماء مشكوكا  
بوجه غسل الله من سبعة بالماء اضياها اذا شك يوجب الغسل وان كان التوهم بوجه بل يقينه الاستحباب ۱۲ **المداو**

تمت حاشيتي متعلقة صفح ١٥ قوله كذا البنية اسمي الحمار اذا المذكور هو الحمار فان قلت الملبس يكون للامان ودين الحمار قلت المراد بالحمار  
هذا الجنس فتينادل الذكر والانثى وتخصيص الحمار شرفه باعتبار الذكورة وقد سجد بان الحمار سبب اللبس فيصبح ان يضيق اليه اللبس سيما ١٠ المراد  
قوله خارج قبل المذكور ليس بظاهر الرواية وانما هو فيه نجس المذكور في الكتاب انما هو رواية عن محمد بن مريح **ع** قوله لا يمنع جواز البنية  
في عرقه عن ابنه ضيفه ثلث وايات في رواية قال هو طاهر وفي رواية قال بنو نجس نجاسة خفيفة وفي رواية اخرى قال ابن نجس نجاسة غليظة ١٢ ان  
قوله يردى آره وهو يردى عن محمد بن قال اربع لغو في سبب الثوب ثم نجس به سور الحمار والماء المستعمل للباس لا تان بول ما يوك كل حمار  
**ع** قوله تعارض الاول في حديث خبير في القاء القدر وفي بعض روايات ان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم امرنا ان ينادى بالقاء  
فانما حسن واه الطحاوي وغيره في غير الحديث وحديث غالب بن ابي حريث قال له النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم بل لك من اماكن فقال ليس بل  
الا حريث فقال النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم كل من سجد لك فليدركك **ف** قوله ان اختلاف الصحابة وفيه نظر لان اختلاف  
الصحابة لا يثبت شكابل ينبغي ان يعمل بايهما شاء قال النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم اصحابي كالنجوم باهم اقتدتم اهتدتم وصارتم ائمة فتمت حاشيتي  
القياسين فان تعارضهما لا يجب الاشك بل يجب ان يعمل المجتهد بايهما شاء وبشهادة القلب عندنا وعند الشافعي لا يشترط شهادة القلب لان  
كل منهما حجة بخلاف انصين المتعارضين لان احدهما منسوخ والمنسوخ ليس بحجة فلو عمل بايهما شاء كان فيه احتمال العمل بلا دليل فيوجب الشك البنية  
فكل من تولى الصحابة حجة كالقياسين **١٢** المراد **ع** قوله وطارة قال شيخ الاسلام والاصح في التمسك دليل الاشكال هو ان  
يربط في الدور والافنية فيشر بامن الاداني وللضرورة والبلوى اثر في اسقاط النجاسة كما في الفارة والهرة الا ان الضرورة في الحمار تقاعدة  
عن الضرورة في الهرة والفارة لانها تارة خلان في مضائق البيت بخلاف الحمار ولو لم يكن الضرورة ثابتة اصلا كما في سور سباع والبهائم لوجب الحكم  
بنجاسة سوره بلا اشكال لو كانت الضرورة مثل ضرورة الهرة لوجب الحكم باسقاط النجاسة فثبتت الضرورة من وجه دون وجه فقد استوجب  
ما يوجب الطهارة والنجاسة فثبتا قاطعا للتعارض فوجب التصير الى ما كان ثابتا قبل التعارض والثابت قبله شيان الطهارة في جانب الماء والنجاسة  
في جانب اللعاب لان اللعاب متولد من اللحم والحجم نجس فكان اللعاب نجسا وليس احدهما اولى من الآخر فيقي الامر شكلا **١٢** ان **ع**  
قوله ترجيها للحرمة والنجاسة استشكل بما اذا اجز عدل بحمل طعام وآخر سحرته فانه يرجح خبر الحبل وبما اذا اجز عدل بطهارة الماء وآخر نجاسة  
فيترجح الطهارة واجب بان تعارض الخبرين في الطعام لوجب التها ترو العمل بالاصل وهو الحبل ولا يجوز ترجيح الحرمة بالاقتياط لا سيما  
تمكذب خبر الحبل من غير دليل فاما ادلة الشرع في حل الطعام وحرمة فتوجب الترجيح بدليل وهو تقليد النسخ الذي هو خلاف العمل على ما عرفت  
الاصول والعمل بالاقتياط واجب عند عدم المانع وكذا اذا تعارض الخبران في الماء لوجب التها ترو العمل بالاصل لوقوع الشك باقتياط النجاسة  
والاصل عدمه فبقى الماء على اصله وهو الطهارة فاما ههنا فقد خلط اللعاب المتولد من اللحم بالماء ببقين وقد ترجح به الحرمة فيه باقتياط الرواية  
من اصحابنا فيوجب ترجيح النجاسة **٢** **ع** قوله يتوضا به الخ وفي شرح الجامع الصغير للمامون المحبوبي وعن نصير بن يحيى في حبل  
لم يجد الاسود الحمار قال يردى في ذلك السور حتى يصير عادا للماء ثم يتم فمعرض قوله على الى القاسم الصنار فقال هو قول ابن خزيمة **١٢** ان  
**ع** قوله ويجوز انهما قدم ههنا فرعان الاول اختلفوا في النية في الكون وسور الحمار والاحوط ان ينوي ان ينادى بالقاء وسور الحمار  
وصلى الظهر ثم يتم فصلا باصحت الظهور **ف** **ع** قوله فيفيد الجمع وصورة ان يتوضا ويقيم ثم يصلي او يتوضا وفيه فصل في يتم فصل  
ثانيا او بالجمع **١٢** المراد **ع** قوله دون الترتيب يعني ان المظهر في الواقع احدهما اما السور او التراب فان كان الاول  
فلا فائدة في استعمال الثاني تقدم او تاخر وان كان الثاني فلا يضر التقديم والتاخير فوجب الضم دون الترتيب عما به





تمت حاشي متعلقة صفحہ ۱۶ **ع** قوله لان التفریط آه فان قلت ربما لا يكون مفراطا لمن وجد الماء ولم يبق من الوقت ما مكنته  
 الصلوة فيه بالوضوء وقد يكون مفراطا وجاز له التيمم من خوف فوت العيد او اجازة وايضا لا خطاب قبل تضييق الوقت فلا تفریط قلت بان هذا  
 التعليل جزئي واما ان لم يكن مفراطا فعدم اجوازها اشار اليه المصنف في ما سياتي من الدليل العام بقوله وكذلك اذا خاف فوت الوقت فوضأ  
 لم يتيمم يقضي ما فات لان القوات الى خلف كل قوات فلم يكن تضررا وفوت الوقت في العيد يوم زحمة واستعجال الامام فاجتاله التيمم دفعا للضرر  
 عنه وبان الخطاب بالصلوة ان كان عند اتصيق فهو مخاطب بالطهارة بحيث يتمكن من اشرع في الصلوة عز التضييق فتى اخر اظهر الى ان عجزه  
 عن الصلوة مع عذر ۱۲ **ع** قوله باق من قبله بتأخير الصلوة طميس له ان يتيمم اذا كان الماء قريبا منه كذا في  
 المبسوط وفي جامع ابن شجاع المجلد ثلاثه آلاف ذراع خمس ثمانية ذراع الى اربعة آلاف ۱۲ **ع** قوله لما تلو هذا الكلام  
 غير واقع في موضع فان التلو ليس الا قوله تعالى فلم تجدوا ماء فتيمموا غصبا طيبا ۱۲ **ع** قوله لا يجرى محمد عبد الحمي **ع**  
 قوله فوق الضرر والمال خلف وقاية النفس فكان تبعا فلما كان الحج مرفوعا عن الوقاية التي هي شئ لان يكون مرفوعا عن الموت  
 الذي هو اصل الطريق الاولى ۱۲ **ع** قوله هو مردود بظاهر النفس لان قوله تعالى وان كنتم مرضى يتي التيمم لكل مرض من غير  
 فصل ۱۲ **ع** قوله ولو خاف المحب ولم يذكر الحديث اذا خاف البلاء من العضو في المصنف قال في الاكسار جاسوا ۱۲ **ع**  
 قوله ولو كان في المصنف كذلك قال شافعي في ديارنا لا يسجد للمقيم ان تيمم لان في عرف ديارنا اجرة الحمام تعطي بعد الخروج فيمكنه  
 ان يدخل الحمام فيتمتع بالعبادة ۱۲ **ع** قوله بما يقوله ان آه منهم من جعل الخلاف بينهم في هذه المسئلة ناشيا عن اختلاف زمان  
 لا بد ان بناء على اجرة الحمام ۱۲ **ع** فتح القدير رحم الله مولفه **ع** ذكر صاحب اكلام المرجان في احكام الحجاب ان  
 ظاهر الاحاديث الواردة في ليلة ايجن انها كانت ست مرات وذكر منها مرة في بيع الغرقه قد حضرت ابن مسعود مرتين بكة ومرة رابعة  
 خارج المدينة حضرت الزبير بن العوام وعلي هذا لا يقطع بالنسخ ۱۲ **ع**

حاشي متعلقة صفحہ ۱۶ **ع** قوله ليلة ايجن آه قال اسودحي قوله ليلة ايجن كانت غير واحدة يومهم انها كانت  
 بالمدينة ايضا ولم ينقل ذلك في كتاب الحديث ۱۲ **ع** قوله كانت غير واحدة ذكر صاحب اكلام المرجان في احكام الحجاب  
 ان ظاهر الاحاديث الواردة في ملاقاته ايجن انها كانت ست مرات وذكر منها مرة في بيع الغرقه قد حضرت ابن مسعود مرتين بكة ومرة رابعة  
 خارج المدينة حضرت الزبير بن العوام ۱۲ **ع** **ف** قوله فلا يصح دعوى النسخ اذ يجوز ان يكون الدفعة الثانية في المدينة بعد  
 آية التيمم ۱۲ **ع** **ع** قوله الحديث آه نظرية المشهور بان آحادا في الاصل ثم تواتر عند المتأخرين وليس هذا كذلك بل تكلم فيه كثير من المتأخرين ۱۲ **ع**



























عليه  
 قوله في حاشية صفحته ٢٩ قوله قد اختلفت في ان النجس على اليد عليه السلام وعلى غيره من اصابعه عليه السلام  
 قوله من اصابع اليد فممسح على رجل صبيحين على اخرى قد خمسة لم يجز والافرق فيه بين اذا كان يغسل او باصابعه مطروحة **قوله**  
 خرق كثير بالنساء المسلمات بالباء الموحدة الاول مقابل القليل الثاني مقابل الصغير **اع** **قوله** تبين انه يعني اذا كان على النجس من غير  
 او يخرج عند الكشي فان كان شطالا يطرأ تحته ان كان اكثر من ذلك او يطرأ منه دونها وهو اكبر منها لا يمنع ولو كان في الكعب لا يمنع وان كبر كذا في  
 وفي الفتاوى فان كان اخرق في موضع لعقب النكاح يخرج منه اقل من نصف لعقب جاز المسح عليه وان كان اكثر لا يجوز **ف**  
**قوله** ثلث اصابع في مسوط شيخ الاسلام فقد اعتبر في حق المحرق ثلث اصابع الرجل وفي حق المسح ثلث اصابع اليد فاعتبر في  
 هو ان اخرق اذا كان مقدار ثلث اصابع انما يمنع جواز المسح لانه ما يمنع قطع السفر والشيء انما يتحقق من الرجل فيعتبر ثلث اصابع الرجل واما في المسح  
 فانما يعتبر من اليد فاعتبر بثلث اصابع اليد **ان** **قوله** وقال زفر النخ في هذه المسئلة يرجع اقوال الاصل في شمول النجس للقليل والكثير  
 وهو من ذهب زفر والشافعي والثاني في شمول الجواز فيها وهو من ذهب سفيان الثوري وقدرى عن مالك والثالث في فصل النجس للقليل والكثير  
 وهو قول علي التستري وهو استحسان والرابع القول بفصل ما ظهر من الجسد ومسح ما لم يظهر وهو قول المازني **اع** **قوله** هو الصحيح  
 عن رواية الحسن عن ابي حنيفة ان المعبر بثلث اصابع من اصابع اليد لانه آلة المسح ومن ما قال ثلث اصابعه اكلوا في المعبر في الحسن  
 اكبر الا اصابع النكاح المحرق عند اكبر ما واصلها النكاح عند صفحته ١٢ **اع**























**حاشي متعلقه صفحہ ۲۲** **ع** **قوله** اذا استمر بها الدم عند العامة مقدر ثم اختلفوا فقال محمد بن ابراهيم الميمني في تقديره ثلثه اشهر الا ساعه  
لان الطهرات تخلل بين الشئين دون مرة اجل عادة وادنى مدة اجل ستة اشهر فقد نامده اكثر الطهرات ثلثه اشهر الا ساعه وقال ابو حنيفة في الطهرات  
في حتمها بسبعة وعشرين يوما لان الشهر يشمل على خمسين واطهر وقل الخفيض ثلثه فبقى الطهر سبعة وعشرين يوما كذا في الكافي وذكر في المحيط بيان هذا  
فقال مبتدأه رأيت عشرة دباوسه طهر ثم استمر الدم قال ابو حنيفة حيفها وطرها ما رأيت حتى ان عدتها تنقضي ثلث سنين وثلثين يوما وقال الميمني  
عدتها تنقضي ثلثه اشهر الا ثلث ساعات بخلاف ان يقع الطلاق في خمسين فيحتاج الى ثلثه اطهر كل طهر ستة اشهر الا ساعه وكل خمسين عشرة ايام وقيل طهرها  
اربعة اشهر الا ساعه لانه اقل مدة استبانة الخلق وفحصنا منه لسبب ما قلنا واحكام الشهيد قدره بشهرين كذا في الشرح وقال ابو علي الدقاق اكثره بسبعة  
وخمسون يوما وتواثر الدم في المبتدأه وطلحاتها زوجه لا تنقص عدتها ابد عند ابي حنيفة كذا في الحاشية الحميدية **ع** **قوله** يعرف ذلك لما كان  
في الاقوال فيه كثرة غرض المصنف عنها وقال يعرف ذلك بنحو **ع** **قوله** توضأني وصلي فقلت رواه ابن باقر في سننه من حديث وكيع عن ابي حنيفة  
جبيب بن ابي ثابت عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت ابي حنيفة الى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة  
استحاض فلا اطهر فادع اصلوة قال انما ذلك حرق وليس بالحيفه يعني الصلوة ايام حيفتك ثم اغتسل وتوضأ في كل صلوة وان قطر الدم على خبير  
**ع** **قوله** وان قطر الدم على خبير شيئا علاء الدين وسهم في عزه هذا حديث لا يبي داود وتعلد الغيرة في ذلك والبوداود وان كان اخبر لقن  
لم يقل فييدان قطر الخ فليس هو حديث الكتاب **ع** **قوله** ثبت الى آخره اذا اجماع منعقد على ان دم الرحم يمنع الصوم  
والصلوة والوطي ودم العرق لا يمنع واحدا منها فلما لم يمنع هذا الدم الصلوة علم انها دم عرق لا دم رحم فثبت الحكم في الاثران دلاله كذا في  
الكافي وهو شكلي اذا اجماع على ان دم العرق لا يمنع شيئا منها انما هو في ما اذا لم يكن في الوطى اقتراب الدم كالرعاف والالاف فقد روي عن عائشة  
انها تمنع الايتها زوجه وبقال النخعي والحكم وكريم بن سيرين وقال احمد لا ياتيها الا ان يطول ذلك وفي رواية عنه لا يجوز لها ان يخاف زوجه

















**حواشي متعلقة بصفحة ٤٣٣ قوله** وبول الحمار والهره والفارة اختصر بعض شرح الوقاية ههنا ان المراد  
 به بول الحمار الخ بول الايكل كجمه فلو طرح قوله وبول الحمار حسن انتهى وفيه كلام وهو انه فرق بين الايكل كجمه للكرامة وبين  
 الايكل كجمه للنجاسة كما صرح به ولذا وقع التخصيص في الكتب بحكم كل واحدة منها على حدة كذا قال الحنفى يعقوب باشاه ولم يمتنع من بعض  
 شرح هذا الكتاب لهذه الحقيقة فقال - في تفسير قوله وبول الحمار الخ من حيوان لم يذكروا في الشرع ان قوله بول الحمار نص عليه المشايخ فيهم  
 انه حكم بخالف حكم غيره من غير المأكول في البول كما خالفه في العرق والسوداء في التداوي بقوله والهره والفارة مع انه يمكن  
 التدارك فيما لانه اختلف المشايخ فيما فقال بعضهم بول الهره والفارة وخروجهما نجس في الظاهر الروايتين بفساد الماء والنوب  
 وقال بعضهم بول الخفاش نجس للضرورة ولذا بول الهره والفارة اذا اصاب الثوب لا يفسد **اجمعه قوله**  
 جازت الصلوة سواء اصاب الثوب او البدن **عبد الله قوله** قليل النجاسة اما لا ياخذ العين لانه لا يمكن الاستئناس  
 عنه كالذباب لنجس تقعن عليه ودم البرغيث **ان قوله** في ذكره في شرح الحاوي قليل ودم البرغيث والقمل والبعوض  
 والقرح والقصد والحجامة والبشرة وبول الخفاش وطين اشراج الخس غفو تتعذر الاثر عنه فليعلم ان التليل الذي لا يمكن الاثر عنه غفو  
 عنده ايضا **اورح** علم محمد اذكر في اجماع الصغير ان الخف والنعل تطهر بالحك والحمت عنه بما ذكر في المبسوط **المسح**  
 قال مشايخنا لو لا ذكر الحمت والحك في اجماع لكان نقول لا تطهر الا بالمسح لان الحك والحمت ليس لهما اثر في التطهير كذا في الذخيرة  
 وفي شرح الاكشاف والنظار للموسى في التمر تاشي نقلا عن ابى اليسر ان الخف انما يطهر بالدلك اذا اصاب الخس موضع الوطى فان  
 اصاب ما فوقه لا يطهر الا بالمسح والصحيح انه على الاختلاف **ان غاية المقال في ما يتعلق** بالتعال من ضمانات المولود  
 محمد عبد الحى سدر





**حواشي متعلقة صفح ٢٨ قوله** الاصلين وقد تشكك بالمتنى على الاصلين فانها مغلفة بالاتفاق مع تعارض الآثار  
 واختلاف المادى نجاسة ويمكن ان يجاب بالنسبة لتخفيف غير ان اثر التخفيف ظاهريه بطهارة المحل عنه بالفكر فيكونه فلا يظهر في حيز  
 مادون الريح كما ان اثر الضرورة في الاوارث في حق النعال لما ظهر فيه بالمشح لم يظهر في العفو مما واد قدر الدرهم على ان الآثام لم تعارضت  
 نساقطت فاعذنا بقوله تعالى المخلقكم من ماء مهين فان الموان لم يخلق انما يكون بالنجاسة فلم يكن المتنى مما تعارض فيه النصوص  
 والاختلاف انما يتبرر اذا كان في محل الاجتهاد والمتنى ليس بمحل له لورود النص في نجاسة وهو ما تلونا ٢ ا وروح ٢٢  
**قوله** الثوب وكذا البدن والمكان لا غير ما كالماء فانه يصير بالقليل نجسا غير معفو عنه ٢ **عبد الله** قوله او من اخذ  
 البقر الاثنا وجميع خشي هو ما يسقط من البقر ٢ **عبد الله** لان النص الوارد لا يقال غلط النجاسة لا ثبت الا بالنص عنده  
 ليس كذلك ههنا لانا نقول المقصود ان النجاسة اذا ثبتت بالنص ولم يعارضه غيره وان عارضه الراى فهو غلط ٢ ا  
**عبد الله** قوله وهو ما روى وهو ما في صحيح البخارى من حديث ابن مسعود اتي النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم الغائط فامر  
 ان اية غلظته اعمار فوجدت حجرين والتمست الثانية فلم اجد فاخذت روثه فاتي بهما فاخذ الحجرين والقي الروث وقال هذا كرسا  
**ف** **قوله** هذا جرس اي نجس ولفظة اولئك الراوى ٢ **عبد الله** قوله لم يعارضه غيره والبلوى لا يعتبر في  
 موضع النص الا ترى ان البول في بول الحمار اكثر لانه يشترش فيصيب الثياب ومع ذلك لا يعنى عنه اكثر من قدر الدرهم لانه منصوص  
 على نجاسة وكذلك البلوى للمادى في بوله اكثر ومع ذلك لا يعنى عنه اكثر وكذلك اختلاف العلماء ولا يخبر بها عن كون غليظة لانه  
 لما لم يرد نص بخلافه كان اختلاف العلماء بالراى والراى لا يعارض النص ٢ ا **قوله** لان آخ اى لغثوث الاجتهاد  
 او لا يكتفى احتمال الاجتهاد ٢ **عبد الله** قوله مساغا وذلك لان ما كان يقول بان البقر والروث وقضى البقر طاهر وقال ابن ابي  
 ابيلى المسقرين ليس بشئ قليلا او كثيرا ٢ ا **قوله** ولان فيه ضرورة وبلوى تاثير في تخفيف حكم النجاسة الا ترى ان لما تاثيرا في  
 استقاط النجاسة كما في سورة الهرة الا ان الضرورة في الاوارث دون الضرورة في سورة الهرة فاعزينا لتخفيف دون الاستقاط كذا في بسوط شيخ  
 الاسلام ٢ ا **قوله** بخلاف بول الحمار جوابا بعن ما يقال ان الضرورة في بول الحمار كالضرورة في روثه وقد ظم بتعليقه ٢ ا ع

**قوله** ٢ ا ٦ **قوله** من اصاب من غير ضرورة في روثه من النجس والاثبات وذلك لان النجاسة  
 بعد الجفاف اما ان يكون مستحدا كالغائط والدم او لا كالبول ونحوه ٢ ا ع **قوله** الا ان يبقى الخبز وعليه ان في الاستحسان  
 لا بد من دخول المستثنى في المستثنى منه وبهذا الامر هنا معدوم لان الاثر الذي بعد الاليس بداخل في اليمين الذي لا فاشا الى جوابه صاحب العناية با  
 الاستحسان ومنقطع وتصدي صاحب النهاية لرفع باللفظ الاثر مخذوف وتقدير العبارة فكل ما رتبنا زوال عينها واثرها الا ان يبقى الخبز وجعلنا  
 على هذا التوجيه قول الامام ابو بكر خواجه زاده فان لم يترتب زوال عينها واثرها الا ان يكون نجاسة لا يكون اثرها انما انتهى فيكون الاستحسان على تقدير  
 متصلا مفرغا او محجب لمن مولانا عبد الغفور انه قال مستثنى مفرغ ثم اعترض على توجيه صاحب النهاية بانه يحتاج فيه الى التقدير وعلى معنى الاستحسان  
 المفرد ثم اعجب له من تفسيره عبارة المصنف بقوله وما صلا ايجب زوال العين يحصل بطهارة في جميع الاوقات الا ان يبقى من اثرها ما يشق  
 فان زوال العين ليس بشرط انتهى فانه مفيد بطهارة النجاسة المرئية بل زوال العين بعد بقاء اثرها لا ينافي مع ما قلناه



ستمه خواشی متعلقه صفحہ ۲۸ **ع** قولہ تشفی فلا یبقی علی وجه الارض شیء یجبل بہ بخلاف الروث **ع** **ع** قولہ  
 وقد اثرت آثم حاصلہ ان الضرورة ليست الا فی النعال وہی اثرت بان صار النعال ظاهرة بالمرح و ليس فی غیرہ ضرورة فلا یعدی اثرہ لغيرہ  
 الی غیرہ **ع** **ع** قولہ تشفی موتہما الکفاية کارگزاری کردن من حد ضرب یقال فلان کفاه مؤنثہ **ع** **ع** قولہ فرق بینہما  
 وقاس الخارج من احد سبیلین علی الخارج من السبیل الآخر وہو البول فانه یختلف باختلاف کونه ناکول اللحم وغیرہ **ع** **ع** ان **ع**  
**ع** قولہ وقاس الخارج المشأخ قالوا لا یكون الكثير الفاحش منه ما فاعوا ان کان مختلطاً بالعذرات **ع** **ع** قولہ رجوعہ عن الروایۃ المشہورۃ  
 عنہ فی الخف من انه لا یطهر بالدرک بالارض **ع** **ع** قولہ یروی ہذا یدل علی نجاستہ عنہ وقولہ الكثير الفاحش لا ینبع ایضاً  
 رجوع الی طہارۃ فکان عند دخول الری اثنی او لا بان الخف یطهر بالدرک ثم اثنی بان الكثير الفاحش لا ینبع ایضاً رجوعاً الی طہارۃ  
 علی ان اثنوی بان الكثير الفاحش لا ینبع لا یدل علی طہارۃ بخلاف ان یكون نجساً معفواً عنہ **ع** **ع** قولہ بول الفرس وکذا کل ما یوکل  
 لحمہ کما یدل علیہ الدلیل **ع** **ع** قولہ لتعارض الآثار من حدیث استنہوہ من البول وقصۃ العرینین وتیرد علیہ ایراد ان  
 الایراد الاول ان لتعارض انما ہو فی بول ما یوکل لحمہ ولذا لم یثبت فی بول الخمار وحجم الفرس غیر ما کول عند الامام فاین لتعارض  
 فیہ و اجواب عنہ ان الفرس لا یوکل لحمہ عنہ کمرتبہ استعمال فی الجہاد لانجاستہ فکان ما کول اللحم حقیقۃ فوجد التعارض فیہ الایراد  
 الثاني ان لتعارض انما یثبت اذا جهل التاريخ و ہنا فی حدیث العرینین دلالة المتقدم لان فلیہ المثلثہ وہی منسوخۃ و اجاب عنہ  
 صاحب النہایۃ بان انتساخ المثلثہ لا یدل علی انتساخ بول ما یوکل لحمہ لانہما حکمان مختلفان اثنی و ردہ صاحب العناية بقولہ و ہو  
 فاسد لان حدیث العرینین الدال علی طہارۃ بول ما یوکل لحمہ اما ان یكون منسوخاً او لا فان کان الاول تنفی التعارض و ان  
 کان الثاني لم یثبت نجاستہ بول ما یوکل لحمہ عنہ لقولہ استنہوہ انما اثنی اقول لعناية الالہ القدیر فی دفع الرد او لا بانہ ما ذاک  
 بحديث العرینین فی تردیدہ ان اراد کلمۃ تختار الشق الثاني وان اراد البعض فختار الاول ولا یضر مقصودنا کما یطہر من نہایۃ  
 التامل وثانیاً بما تختار الشق الثاني وما ذکرہ من قولہ لم یثبت الخ من العجائب لان حدیث العرینین لما بقی غیر منسوخ و جارضہ  
 استنہوہ اصرار بول ما یوکل لحمہ نجاستہ نجاستہ نجاستہ و اما نفس نجاستہ فثبت من موضع آخر کما لا یخفی علی من نبیح القدر ثم قولہ  
 فی الجواب عن الایراد الثاني اولاً ان ما ذکرہ انما یدل علی تقدیم حدیث العرینین علی حدیث انتساخ المثلثہ لا علی حدیث  
 استنہوہ والا فثبت تاخر حدیث استنہوہ من حدیث الانتساخ ولم یطہر بعد وثانیاً ان وجود التعارض صورۃ یکفی لثبوت  
 النجاستہ بحقیقۃ عند الامام علی ما یدل علیہ قول مولانا عبد الغفور رحم صورۃ تحت قول المصنف سابقاً و تخفیف راض  
 و الشد اعلم بحقیقۃ الحال فلا یضرنا المذكور ثم اقول لعل ہنا شیء آخر وہو ان قول المصنف لتعارض الآثار یدل علی ان تخفیف  
 النجاستہ انما ہو فی الفرس عند الامام الاعظم لعدم تعارض الآثار فی غیرہ و لیشہدہ تصویر الماتن لمثلثہ فاما قال مولانا  
 عبد الغفور تحت قول الماتن وان اصابہ بول الفرس انما وکذا بول ما یوکل لحمہ کما یدل علیہ الدلیل اثنی سابقاً **ع** **ع** قولہ  
 الا فثبت قیاس غیر الفرس علیہ ہذا ما حصل لی فی ہذا الآن بفضل الملک المنان **ع** **ع** مولوی محمد عبد الحمی **ع**





قوله في قوله ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب قيل في قوله ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب قيل في قوله ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب

يجب ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب قيل في قوله ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب قيل في قوله ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب

عند ابي حنيفة والي يوسف له سقوط اعتبار ذلك الموضع وعند محمد مع موضع الاستنجاء اعتبار ايسر الموضع ولا يستنجى بعظم ولا بروت لان النبي عليه السلام هي عز ذلك ولو فعل نحو

جبريل عليه السلام انه ام رسول الله عليه السلام فيها في اليوم الاول حين طلع الفجر وفي اليوم الثاني حين استفرج او كادت الشمس تطلع ثم قال في اخر الحديث ما بين هذين الوقتين وقت لا تمتك ولا

الذي يكون للاشياء وقت الزوال كما ما متجرب في اليوم الاول للعصر في هذا الوقت ولا في حنيفة قوله عليه السلام ابرو ابا الظهر فان شدة الحر من فيه جحيم واشد الحر في ديارهم في هذا الوقت

قوله في قوله ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب قيل في قوله ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب قيل في قوله ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب

قوله في قوله ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب قيل في قوله ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب قيل في قوله ان يتطهروا انزلت في اوقام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب

**واشئ متعلقه صفحہ ۳۰۹ قولہ** الصلاة هي فرضية قائمة وشريعة ثابتة عرفت فريضتها بالكتاب وهو قوله تعالى  
 نيموا الصلاة قوله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فانه يدل على فرضيتها وعلى كونها نفسا لان الصلوات جمع الصلوة  
 يحلف عليه الصلوة الوسطى وبناء على المتغايرة بالعطف اقل جميع يمكن فيه الوسطى ههنا هو خمس وبالسنه وهو قول النبي صلى الله  
 عليه وعلى آله وسلم ان الله تعالى فرض على كل مسلم ومسلمة في كل يوم وليلة خمس صلوات وهو من المشهورات وبالاجمال  
**اعني قوله** باب قدسية الأواب لان سباب الوجوب تقدم على السبب ۲ **عبد الله قوله** الوقت  
 مع ميقات وهو ما وقت به أي حد من زمان كوقت الصلاة او مكان كوقت الصلاة الاحرام ۳ **اعني قوله** اول وقت  
 الفجر اعلم انه قدم الفجر على سائر الصلوات مع ان المتقدم في الحديث وقت الظهر لانها اول صلاة اليوم ولانها اول محل  
 يجب على النائم الفجر كالميت ۲ **عبد الله قوله** وهو المعترض أي الذي يفيد الاعتراض والانبساط في الطرافة لا في  
 ۲ **عبد الله قوله** ما لم تطلع الشمس أي ما دام لم تطلع الشمس ولا يعني انه اسم لكل الخيزر فلا يبين القول بالمجاز بان اراد  
 من الكل الخيزر لا معناه الحقيقي حتى يروى ما يروى **عبد الله قوله** الحديث امامه جبريل عن ابن عباس قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وعلى آله وسلم انني جبريل عند البيت مرتين فضلي في الظهر في الاولى منها حين كان الفجر مثل الشراك ثم صلى العصر  
 حين كان كل شيء مثل ظلمة ثم صلى المغرب حين وصيت الشمس وانظر الصائم ثم صلى العشاء حين غاب الشفق والآخر ثم  
 صلى الفجر حين برق الفجر وجرم الطعام على الصائم وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شيء مثله كوقت العصر بالاسم ثم صلى  
 العصر حين كان ظل كل شيء مثله ثم صلى المغرب كوقت الاول ثم صلى العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح حين  
 اسفرت الارض ثم التفت جبريل وقال يا محمد نداء وقت الانبياء من قبلك والوقت في ما بين نهدين الوقتين رواه ابو داود  
 ۳ **وقوله** ما بين نهدين الوقتين اعترض عليه بان هذه العبارة تدل على انحصار الوقت في ما بين الوقتين في وقت  
 انفسهما واجيب بان حالهما على النقل ۲ **عبد الله قوله** ثم يقبض الطعام تصحح بان الفجر الاول بعد طلوع غيب ويطلع  
 الثاني بعد غيبوبته حيث قال ثم يقبض الطعام وليس كذلك عند المشاهدة فانا نشاهد انه لا يغيب بل يبقى الى ان تطلع الفجر  
 الثاني من تحت الافق الظلم اشبهه بانحيط الاسود ۳ **وقوله** لا يغركم ريح لفظ مسلم لا يغركم من سحورك اذ ان بلال  
 ولا الفجر استطيل ولكن الفجر المستطير في الافق ۳ **است** اعلم ان بلالا كان يؤذن قبل طلوع الصبح الصادق وكان ابن  
 ام مكتوم يؤذن بعده فلذلك قال عليه الصلوة والسلام لا يغركم اذ ان بلالا لم يأتهم الا بعد ان دخل وقت الصلوة الفجر فانه ليس للفجر بل  
 للتبليغ كما يدل عليه الرواية الاخرى فانه يؤذن فيخرج قائلهم ويوقظنا نكلمهم ۳ **امولوى محمد عبد الحى سلمه**

**حواشي متعلقه صفحہ ۳۱۰ قولہ** وفيه اختلاف اصحابه اي ولئن سلم انه مسند فاحديث المرفوع لا يصح الاستدلال  
 به اذ كان فيه اختلاف اصحابه ۲ **عبد الله قوله** واخر وقت العشاء اربع كلمات الطحاوي في شرح الآثار ههنا كلاما حسنا فخصه انقال  
 يظهر من مجموع الاما حديث ان آخر وقت العشاء حين طلع الفجر وذلك لان ابن عباس و ابا موسى الاشعري و ابو سعيد الخدري و روى  
 ان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم اخرا الى ثلث الليل وروى ابو هريرة و انس انه اخرا حتى انقصف الليل وروى ابن عمر انه اخرا  
 حتى ذهب ثلثا الليل وروى عائشة انه اخرا بها حتى ذهب عامة الليل وكل هذه الروايات في الصحيح قال ثبت ههنا ان الليل كله  
 وقت لها ولكن على اوقات ثلثة ۳ **است** **عبد الله قوله** وهو محبة على الشافعي راجح ووجه ذلك انه يدل على قيام الوقت الى الفجر وحديث  
 امامه جبريل يدل على ان آخر الوقت هو ثلث الليل فتعارضت اذ ان آثارنا في الوقت الثابت يقينا بالشك ۳ **اعني قوله**  
 في تقديره راجح في مسود الشيخ الاسلام ثم اذ غاب الشفق اجمعوا على انه يدل على وقت العشاء و اختلفوا في انه متى يخرج صلى قول علماءنا لا يخرج  
 وقت العشاء ما لم تطلع الفجر الثاني وقال الشافعي في قول باء يخرج وقت العشاء متى مضى ثلث الليل وقال في قول متى مضى نصف الليل  
 خرج وقت العشاء الا ان يكون سافرا فيخرج الى وقت طلوع الفجر الثاني وقال في قول باء يخرج ما لم يطلع الفجر الثاني

**سنة حاشي متعلقه في اسئلة قوله** فصلوا ما آتتكم ربوا وابدؤوا بالترمذي وابن ماجه من حديث جابر بن  
 منذر قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فقال ان شئكم بصلوة خير لكم من حمر النعم وهي الوتر فجلها لكم في ما بين العشاء  
 الى طلوع الفجر انتهى **سنة قوله** وقت العشاء لان الوتر عنده فرض عمدا والوقت اذا جمع بين صلوتين وترتين كان  
 وقتا لهما جميعا **سنة قوله** وقت العشاء في موطئ شيخ الاسلام اذا وتر قبل العشاء وتمدد ا كان عليه الاعادة بلا خلاف  
 وان اوتر ناسيا قبل العشاء او صلى العشاء على غير وضوء ثم نام وقام وتوضا او وتر ثم نكرا صلى العشاء على غير وضوء صلى قول  
 ابي حنيفة لا يعيد الوتر على قولهما يعيد في الحالين لان الوتر عند سبعمائة سنة من سنين العشاء **سنة قوله**  
 للترتيب لانها فرضان عنده وان كان احدهما اعتقاد او الآخر عملا **سنة قوله** فصل لما فرغ من ذكر مطلق الاوقات  
 شرع في بيان الكامل والناقص منها **سنة قوله** ويستحب بحيث يمكن اداء وتر قبل الزين آية او اكثر ثم ان نسي  
 فساد الطهارة يمكنه الوضوء واعادة على الوجه المذكور **سنة قوله** الاسفار الاسفار الاضائة والبالا  
 للعدية **سنة قوله** اسفروا وتاويله بان المراد من اسفروا تيمين الفجر بحيث لا يشك فليست بشي اذا لم يتبين  
 كما يحكيه ان اصله فضلا من اصاته الاجر المقاد بقوله فانه اعظم للاجر **سنة قوله** بالفجر فان قلت هو معارض بحد  
 ابي مسعود الانصاري قال سألت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم صلى الصبح مرة فجلس ثم صلى مرة فاسفروا به ثم كان  
 صلوة في الغليظ الى ان فارق الدنيا وحديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يصلي الصبح  
 فيصوت النساء متلفعات بمرطبين يا يعز بن العباس اجيب بانه لما تعارضت الاخبار مرنا الى القياس **سنة قوله**  
**سنة قوله** فانه اعظم للاجر والمعنى ان تأخير الفجر الى آخر الوقت مباح بلا كراهة وتقليل الجماعة امر مكروه وكذلك ايقاع  
 الناس في الحج والتغليس في الفجر يودي الى احد الامرين اما ازعاج الناس لاول الوقت وفيه حرج لانه امر بخلاف العادة واما  
 تقليل الجماعة وهو فاسد الا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم نهي معاذا عن التطويل في القرعة وعلل له بتفسير الناس  
 عن الجماعة مع ان تطويل القرعة ستة فوق تعجيل الصلوة لاول الوقت **سنة قوله** وقال الشافعي وقال الطحاوي  
 يه ألتباس فيختم في الاسفار وتجميع بينهما تطويل القراءة **سنة قوله** يستحب لقول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
 اول الوقت رضوان الله وآفؤه عفو الله والعفو يقتضي تقصير او قال في جواب ابي العمل احب الى الله تعالى الصلوة في اول  
 وقتها **سنة قوله** لتعجيل في كل صلوة باسباب الصلوة كالطهارة والشر والاذان كما دخل الوقت فانه لا يعرج مؤخر  
 والتشغل بخفيف كاكل القيمة وكلام قصير لا يمنع ادراكه ولا يكلف على خلاف العادة ولو كان متلبسا بالاسباب بان كان متوضيا  
 مستورا العورة وافر يقدر الاشتغال بها كان مدر كالفضية ايضا كذا في شرح المحامدي **سنة قوله** في كل صلوة لير  
 كما ينبغي لما ان الابراد في الطهر ايضا مستحب عند الشافعي بشدة الحر في تلك كالحجاء مطالب الجماعة في مسجد ياتي الناس في  
 بعيد الا ان يقال الاستغراق يوجب شمول الافراد لاشمول الاحوال **سنة قوله** ما روينا به يعني من حديث رافع  
 بن خديج وهو قول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر وذلك لانه امر بذلك واقله التذنب **سنة قوله**  
**سنة قوله** وما روينا به إشارة الى قوله اذا كان في الصيف فابر دها فانه يدعى التعجيل في كل صلوة فكان الابراد بالظلمة  
 عليه **سنة قوله** لما روينا من قول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ابروا بالظلمة فان شدة الحر من فيج جهنم فقوله  
 لما روينا متعلق بقوله والابراد بالظلمة فقط وقوله ولرواية انس اخ متعلق بسنتين جميعا **سنة قوله** ولرواية انس قلت  
 رواه البخاري من حديث خالد بن دينار قال صلى بنا اميرنا يوم الجمعة ثم قال لانس كيف كان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله  
 وسلم يصلي الظهر قال كان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم اذا اشتد البر وبكر بالصلوة واذا اشتد الحر ابر بالصلوة انتهى **سنة قوله**  
**سنة قوله** لما فيه من تغير النوافل ولذا كان التعجيل في المغرب افضل لان اداء النافلة قبلها مكروه كما بعد العصر **سنة قوله**  
**سنة قوله** وهو ان يصير آخ ظلموا في معرفة تغير القمر قال بعضهم اذا قامت الشمس للمغرب وقتها لم يتغير واذا صار اقل من  
 ذلك فقد تغيرت وقال بعضهم بوضع ثلث ما روي صحوة ويغير فان كان القمر يبدو لنا ظر فقد تغيرت وقال بعضهم بما ذكر في  
 الكتاب فكان نفسه لقوله وان يصير آخ اخر انه عر لتفسيره (١٠)





القولين واخروقتها ما لم تغرب الشمس لقوله عليه السلام من ادرك ركعة من الصلوة قبل غروب  
 الشمس فقد ادركها واول وقت المغرب في غروب الشمس واخروقتها ما لم يغرب الشفق وقال الشافعي  
 مقدرا يصل فيه ثلاث ركعات لان جبريل عليه السلام ام في يومين في وقت واحد ولنا قوله  
 عليه السلام اول وقت المغرب حين تغرب الشمس واخروقتها حين يغيب الشفق وما رواه كان  
 للثور عن الكواحة ثم الشفق هو البياض الذي في الافق بعد الحجة عند الحنفية وعندنا هو  
 الحجة وهو رواية عن حنيفة وهو قول الشافعي لقوله عليه السلام الشفق الحرة ولا في حنيفة  
 قوله عليه السلام واخروقتها السوداء الافق وما رواه موقوف على ابن عمر ذكره ما  
 في الموطا وقد خلاصت الصحابة واول وقت العشاء اذا غاب الشفق واخروقتها ما لم يطلم الفجر  
 لقوله عليه السلام واخروقتها العشاء حين لم يطلم الفجر وهو حجة على الشافعي في تقديره بذا  
 ثلث الليل واول وقت الوتر بعد العشاء واخروقتها ما لم يطلم الفجر لقوله عليه السلام في الوتر يصلو  
 ما بين العشاء الى طلوع الفجر قال في هذا عندهما وعند الحنيفة وقت العشاء الا  
 انه لا يقدم عليه عند التذكير للترتيب **فصل في الاسفار** بالفجر لقوله عليه السلام استقروا  
 بالفجر فاذا عظم الاجر وقال الشافعي يستحب التعجيل في كل صلاة والحجة عليه رواية ما رواه  
 والاراد بالظهر في الصيف تقديم في الشتاء لما رواه الترمذي عن ابي هريرة قال كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا كان في الشتاء يلبس الطهور اذا كان في الصيف يرد بها وتاخير  
 ما لم تغرب الشمس في الصيف والشتاء لما فيه من تكثير النوافل للكرامة تباينه والمعتبر تغير  
 وهو ان يصير حال الاخر في الاصل هو الصيف والتاخير المكره ويستحب تعجيل المغرب  
 تاخيرها مكره لما فيه من التشبه باليهود وقال عليه السلام لا يزال المتخير ما تجلو المغرب  
 واخرو العشاء وتاخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل لقوله عليه السلام ولا ان اشق على امتي لاخوت

في وقت المغرب حين تغرب الشمس واخروقتها حين يغيب الشفق وما رواه كان للثور عن الكواحة ثم الشفق هو البياض الذي في الافق بعد الحجة عند الحنفية وعندنا هو الحجة وهو رواية عن حنيفة وهو قول الشافعي لقوله عليه السلام الشفق الحرة ولا في حنيفة قوله عليه السلام واخروقتها السوداء الافق وما رواه موقوف على ابن عمر ذكره ما في الموطا وقد خلاصت الصحابة واول وقت العشاء اذا غاب الشفق واخروقتها ما لم يطلم الفجر لقوله عليه السلام واخروقتها العشاء حين لم يطلم الفجر وهو حجة على الشافعي في تقديره بذا ثلث الليل واول وقت الوتر بعد العشاء واخروقتها ما لم يطلم الفجر لقوله عليه السلام في الوتر يصلو ما بين العشاء الى طلوع الفجر قال في هذا عندهما وعند الحنيفة وقت العشاء الا انه لا يقدم عليه عند التذكير للترتيب فصل في الاسفار بالفجر لقوله عليه السلام استقروا بالفجر فاذا عظم الاجر وقال الشافعي يستحب التعجيل في كل صلاة والحجة عليه رواية ما رواه والاراد بالظهر في الصيف تقديم في الشتاء لما رواه الترمذي عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان في الشتاء يلبس الطهور اذا كان في الصيف يرد بها وتاخير ما لم تغرب الشمس في الصيف والشتاء لما فيه من تكثير النوافل للكرامة تباينه والمعتبر تغير وهو ان يصير حال الاخر في الاصل هو الصيف والتاخير المكره ويستحب تعجيل المغرب تاخيرها مكره لما فيه من التشبه باليهود وقال عليه السلام لا يزال المتخير ما تجلو المغرب واخرو العشاء وتاخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل لقوله عليه السلام ولا ان اشق على امتي لاخوت

في وقت المغرب حين تغرب الشمس واخروقتها حين يغيب الشفق وما رواه كان للثور عن الكواحة ثم الشفق هو البياض الذي في الافق بعد الحجة عند الحنفية وعندنا هو الحجة وهو رواية عن حنيفة وهو قول الشافعي لقوله عليه السلام الشفق الحرة ولا في حنيفة قوله عليه السلام واخروقتها السوداء الافق وما رواه موقوف على ابن عمر ذكره ما في الموطا وقد خلاصت الصحابة واول وقت العشاء اذا غاب الشفق واخروقتها ما لم يطلم الفجر لقوله عليه السلام واخروقتها العشاء حين لم يطلم الفجر وهو حجة على الشافعي في تقديره بذا ثلث الليل واول وقت الوتر بعد العشاء واخروقتها ما لم يطلم الفجر لقوله عليه السلام في الوتر يصلو ما بين العشاء الى طلوع الفجر قال في هذا عندهما وعند الحنيفة وقت العشاء الا انه لا يقدم عليه عند التذكير للترتيب فصل في الاسفار بالفجر لقوله عليه السلام استقروا بالفجر فاذا عظم الاجر وقال الشافعي يستحب التعجيل في كل صلاة والحجة عليه رواية ما رواه والاراد بالظهر في الصيف تقديم في الشتاء لما رواه الترمذي عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان في الشتاء يلبس الطهور اذا كان في الصيف يرد بها وتاخير ما لم تغرب الشمس في الصيف والشتاء لما فيه من تكثير النوافل للكرامة تباينه والمعتبر تغير وهو ان يصير حال الاخر في الاصل هو الصيف والتاخير المكره ويستحب تعجيل المغرب تاخيرها مكره لما فيه من التشبه باليهود وقال عليه السلام لا يزال المتخير ما تجلو المغرب واخرو العشاء وتاخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل لقوله عليه السلام ولا ان اشق على امتي لاخوت

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional rulings related to the main text.

العشاء الى ثلث الليل لان فيه قطع السموم المذمومة عند بقائه وقيل في الصيف تجعل كذا (الفتاوى)  
والاخير في نصف الليل مباح لان ليل الكراهة وهو تقليل الجماعة عارض ليل المذنب هو  
السموم واحد فيثبت الا باخر الى النصف الى النصف الاخير مكرره لما فيه من تقليل الجماعة وقد انقطع

السموم قبله ويستحب في الوتر لمن يألف صلاة الليل اخر الليل فان لم يتق بالابتداء او قيل النوم لقوله  
عليه السلام من صلى في اخر الليل فليؤم اوله من طمع ان يقوم اخر الليل فليؤم اخر الليل اذا كان

يوم غيم فالمستحب في الفجر والمغرب تأخيرها وفي العصر والعشاء تجليها لان في تأخير العشاء  
تقليل الجماعة على اعتبار المطر وفي تأخير العصر يؤم في الوقت المكرره ولا يؤم في الفجر لان ذلك  
المدة مديدة وعن ابو حنيفة في التأخير في الكل الاحتياط الا ترى انه يجوز الاداء بعد الوقت

لا قبله **فصل** في الاوقات التي تكره فيها الصلاة لا يجوز الصلاة عند طلوع الشمس ولا

عند قيامها في الظهيرة ولا عند غروبها الحديث بحقيقته بن عامر رضي قال ثلثة اوقات فها ناسوا

الله عليه السلام ان يصلي ان يقربها موتا بعد طلوع الشمس حتى ترتفع وعند زوالها حتى

تزل حين تصف للغروب حتى تغرب المراد بقوله وان تقرب صلاة الجنازة لان الاداء في

والحديث باطلا رجحه على الشافعي في تخصيص الفرائض وبطله حجة على ابي يوسف ربه

في اباحة النفل يوم الجمعة وقت الزوال قال ولا صلاة جنازة لما روي ولا سجدة تلاوة لا

في معنى الصلاة الا عصر ومعه عند الغروب والسبب هو الجواز القاصر من الوقت لا بد لوقوعه بالحل في

الاداء بعده ولو تعلق بالجواز المأمور في اخر الوقت قاض اذا كان كذلك فقد اداها كما وجبت لولا

غيرها من الصلوات انها وجبت كاملة فلا تنافي بالما قص قال رضي والمراد بالنفل المذكور في صلاة الجنازة وسجدة

التلاوة الكراهة حتى لو صلاها في سجدة في سجدة هاجرا لها اذ كانت ناقصة كما وجبت اذا وجب نحو

الجنازة والتلاوة ويكون ينقل بعد الفجر حتى تطلع الشمس بعد العصر حتى تغرب روي اهل البيت السلام في

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion on prayer times and rulings.

٢٢

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion on prayer times and rulings.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely providing further commentary or additional rulings.

حواشي متعلقة صفح ٣٢ قوله المغرب لان في التجيل لا يؤمن من ان يقع قبل وقت لان قمتا قصير ذلك لا يجوز وانما خبر بالعدد من  
كما في السفر ان **قوله** على اعتبار المطر ذلك لانه لو انما المشاوي كما سئل الناس في الخروج الى المسجد بترخصين يقول النبي صلى الله عليه وسلم  
اذا تبلت السعال فالصلوة في الرجال كان التجيل يودي الى كثرة الجماعة فكان اولى **قوله** فيهم الوقوع وان كان فيه تعجيل النوافل  
لان تركها لافلا مباح **قوله** لان المدة مديدة يعني ما بين التقدير وطلوع الشمس مدة مديدة فيؤمن من ان يقع الا اذا وقت طلوع الشمس  
**قوله** فصل لما ذكر الاوقات التي يجب فيها الصلوة استدعي في ذلك ذكرها في اقل من الاوقات التي يكره فيها الصلوة **قوله** في الاوقات  
التي تكرر في الغالب ما يكره مع ان فيه ذكرها لا يجوز فيه الصلوة ايضا ما باعتبار الغالب او باعتبار ان الكراهية اعم من عدم الجواز لان في كل ما لا يجوز  
كانت الكراهية ثابتة ايضا كما هي ثابتة في المكروه فكانت ثابتة في الصورتين بخلاف العكس وهذا التسمية مثل تسمية باب البيع الفاسد في البيع وان  
انخرط فيه البيع الباطل والفاسد **قوله** لا يجوز آه اعلم ان الفرقان لا يجوز عندنا في هذه الاوقات وكذلك التناقل في بعض الروايات  
وعند الشافعي لا يجوز الفرض في هذه الاوقات في جميع البلدان ويجوز التناقل عنه فيها كما في قوله لا يجوز ان اراد بالصلوة الفرض انقل جميعا جعل  
واللام للجنس لانه ان لا يجوز انقل وادام بغيره فان شئ فيه فمعه لم يجب عليه قضاءه ولكن يجب عليه قضاءه ذكره في المسألة الأخيرة في الجملة  
بلا ذكر خلاف وانما في اجماع اصغير عندنا بخلافه واني يوسف وان اراد بالفرض وعده و انقل جائز مكره ولم يستقم على الحديث جهة على الشافعي  
في تجوزها بالنوافل صاحب النهاية جعل اللام للجنس تنادى بالفرض و انقل فاجاب عن ورود انقل وجوب قضاءه بالشرع بان معنى قوله لا يجوز  
شرعا فالشرع لم يرد كما يقول لا يجوز مباشرة البيع الفاسد او مباشرة بعض البيع ثبت الملك ويكره عليه ان يكون عدم الجواز في الفرض معنى وسنة  
النوافل معنى آخر فانه يجعل فيها قسمين مني يقتضيه القبح معنى في غير مجاور جميعا وذلك يقتضي الكراهية كما عرفت في اصول الفقه وغيره جعل اللام للجنس  
مخصوص وقال حتى لو سئل التناقل في الاوقات المكره به بانه نقل في كل من الكرخي والاسبيعي في قوله ان لا يستقيم جعله جهة على الشافعي مع كما ذكر  
انما لا يقال الا بقرينة النص لا يجوز الصلوة الفرض بوجه على الشافعي الحديث فان صاحب النبي صلى الله عليه وسلم على انه لم يقل نعم ان يصلي بصلوة  
الفرض انقل جميعا والليل يجوز ان يكون اعم من المدلول لانه نقول ان كان المراد بالانفي عدم الجواز في انقل في الفرض جميعا الا ان عليه انقل عليه الكرخي  
والاسبيعي في ان كان الجواز الكراهية فيها لم يكن الحديث بوجه على الشافعي الا كما ثبت ان اصحابنا يقولون بالجواز مع الكراهية فيها وهو يقول بالجواز في الاوقات  
ولم اطلع على ذلك في ما وجدته من الكتب وكان عدم الجواز في الفرض الجواز مع الكراهية في انقل لانه خلاف معنى الخط الواحد على سبيل الكناية مع  
غيره وانما ان المراد عدم الجواز في الفرض انقل على بعض الروايات كما ذكرنا ولا يلزمه انقل عن الكرخي والاسبيعي في الله انما خلافه والله اعلم

**تمت حواشي متعلقة صفح ٢٢٢ قوله** عند قيامها في الطهيرة أي وقت وقوف الشمس في نصف النهار **مع**  
**قوله** عند ميل بن اوقات أي وقت طلوع الشمس حتى ترتفع أي ارتفاع الشمس **ع ٢** **قوله** حتى ترتفع اختلاف العلماء في  
 الارتفاع قيل إذا ارتفع الشمس قدر رمح أو خمسين وقال الفضلي ما دام الانسان يقدر على النظر في قرص الشمس في الطلوع لا يصح الصلوة **ع ٢**  
**قوله** حتى ترتفع قيل تخصيص بالثبوت في غير الاضداد وقد ذكر الأصحاب غير ما من الاوقات التي يكره فيها الصلوة وذلك يستلزم ابطال  
 العدد منهم عليه شرعا تجيب بان غير ما ليس في معناه لانه لا يجوز صلاة جنازة وسجدة تلاوة وقراءة الفرائض فيها دون غيرها وإذا كان المعنى  
 مختلفا فلا يلزم الا باطلا بل يكون كل واحد منهما ثابتا بدليل عليه فالثبوت المذكور ثبت بحديث عقبة بن عامر غير ثابت من قول النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم لا صلوة بعد العصر حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب وقس عليه **ع ٢** **قوله** غير مكره أي بالاجماع  
 نص على ذلك الشيخ ابو جابر ومصاحب الحادي والشيخ نصير ذكره النووي في كتاب الجنائز **ع ٢** **قوله** في تخصيص الفرائض قلت  
 عبارة الكتاب مع اختلاف الشيخين لا ينبغي تدبير الشافعي إنما ألوا في بيان ما ذكره شراح الحادي حيث قال ان كل صلاة لها سبب متقدم او  
 متاخر فانما المذكور في هذه الاوقات فتمها الفرائض لعموم قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم من تأخر عن صلاة أو سببها فليصلها  
 إذا ذكرنا وسواء في ذلك قضاء الفرائض السنن والنوافل التي تأخذنا ودوا ومنها صلوة الجنازة قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 وسلم يا علي لا تقصرار عبادا وذكرتها الجنازة إذا حضرت ومنها تحية المسجد إذا اتفق دخولك في هذه الاوقات لغرض غير التحية من انتظار صلاة  
 وغيره لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا دخل المسجد فاجلس حتى يصلي ركعتين أما إذا دخل المسجد لغرض التحية فيكره كما لو  
 أخر الفرائض فتمها في ماله كونه متمرا بالصلاة وقد روي لا تحمد الصلاة ثم طلوع الشمس ولا غروبها ومنها صلوة الاستسقاء لان الحاجة  
 الدائمة موجود في الوقت ومنها صلوة الخوف اذ لا يافيوت بالانجلاء على تقدير التأخير ومنها الركعتان بعد الطهر وسجود الشكر  
 وسجود السكادة وانما يكره في هذه الاوقات صلوة لا سبب لها الا في حرم مكة لما روي عن ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 على أنه لا صلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس ولا بعد الصبح حتى تطلع الا في مكة والمعنى شرف البقعة وزيادة فضيلة الصلوة فيها  
 ولا يخص عدم الكراهية بمسجد الحرام لان الدليل يشمل كل الحرم للاستواء في الفضيلة هذا لفظه **ع ٢** **قوله** وبكثرة صحيح  
 من الرواية ان يذكر الفرائض ومكة بدون الواو مع التاء ليكون تعميم جواز الفرائض في جميع الامكنة وتعميم جواز الصلوة كلها من  
 الفرائض والنوافل في مكة وذلك ان يستفاد بالذي ذكرته وهو ايضا بخط شيخنا **ع ٢** **قوله** في اباة الصلوة  
 أي حديث ابي سعيد اخذ في ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهي عن الصلوة في نصف النهار الا يوم الجمعة وأجيب بان الاستثناء  
 منقطع **ع ٢** **قوله** لانها في معنى الصلوة فكانت داخلية تحت النهي **ع ٢** **قوله** الا محرومة مستثناة من قوله  
 محلا عند غروبها **ع ٢** **قوله** عند الغروب قد سبق ان سبب وجوب الصلوة اوقاتها ولكن لا يمكن ان يكون كل الوقت  
 سببا لانه لو كان كذلك لموقع الاداء بعده لوجب تقديم سبب على السبب بجميع اجزائه على السبب فلا يكون اداءه قضا  
 وليس دليل بل على قدر منه كالربع والخمس وغير ذلك فوجب ان يجعل بعضه سببا واقل ما يصلح لذلك الجزء الذي لا يتجزأ  
 ولا يجوز السابق لعدم المراجعة اولى فان اتصل به الاداء تعيين لمقصود وهو الاداء وان لم يتصل انتقل الى الجزء الذي  
 يليه ثم فهم الى ان يفيق الوقت ولم يقرر على الجزء الماضي لانه لو تقرر كان الصلوة في آخر الوقت قضا وليس كذلك لما سئل  
 فكان الجزء الذي يلي الاداء هو سبب الجزء المضيق اذا امتد الوقت او كل الوقت ان لم يقع الاداء فيه لان الانتقال  
 من الكل الى الجزء كان لغزوة وقوع الاداء خارج الوقت على تقدير سببية الكل وقد زالت في وقتها ثم الجزء الذي يتبعين  
 سببا بغير صفة من الصحة والفساد فان كان صحيحا بان لا يكون موصوفا بالكرهية كالطهر مثلا وجب السبب كما لا فلتا  
 ناقضا وان كان فاسدا أي ناقضا كما لا يبرئ فان وقت اجزاء الشمس وجب الفرض ناقضا ويجوز ان يتأدى ناقضا لانه اذا

كما في اختلاف غير ما من الصلوات **ع ٢**

ثم حواشي متعلقة صفح ٣٣٣ قوله لان السبب هو الجزاء الماضي فالمودي في آخر الوقت قاض بوجهنا ايما وان  
 الاول على قوله لان السبب ان تغيره ان السبب اما الكل عند فوجه او الجزاء الذي يلي الاداء او الجزاء المضيق على ما علم في موضعه  
 فاما ما قبل و آجاب عنه شيخ صاحب العناية بان كلامه فيمن انما العصر الى الغروب ولا شك ان السبب في حقه هو الجزاء  
 القائم المعبر بالجزء المضيق انتهى وباجمله انما ليس بحقيقي والثاني على قوله فالمودي ان وعشاه ان قاض اسم فاعل من القضاء  
 مقابل الاداء وتغيره ان صلوة آخر الوقت اداء في الوقت لا قضاء وايضا ينافيه قوله فالمودي اقول بعناية الغرض بل جلالة  
 ان القضاء قد يكون معنى الاداء وهو المراد به هنا ويؤيده قوله فالمودي فصحت العبارة وترجى هنا اندفع ما يقال ان تقرير المصنف  
 يقتضي ان يصح قضاء عصر كس في وقت الغروب وليس كذلك فافهم فان قلت ينبغي ان يصح عصر اس عند غروب اليوم لان  
 سببه ناقص وهو آخر وقت عصر اس فيتاوى بالناس قلنا قلنا لا نسلم ان وقت آخر الوقت بل سببه الكل فان قلت لا نسلم  
 اشبهت اذا لكل ايضا ناقص او نقصان الجزاء يجب فساد الكل قلت سبب لكن غلب ههنا الاكثر على الاندر فعمل الكل كما يصح الجزاء  
 الناقص والله اعلم ١١ مولوي محمد عبد الحكي المكنى بى سلمه الله تعالى **قوله** في صلوة الجنازة بخلاف الفرائض في  
 هذه الاوقات الثلثة الا عصر يوم فان قوله لا تجوز الصلوة ان مجرى على حقيقة ٢ ان **قوله** الكراهية ان قلت فعلى هذا  
 يكون لا يجوز مستحلا في عدم الجواز بالنسبة الى الفرائض في الكراهية بالنسبة الى صلوة الجنازة وسجدة التلاوة وهو جمع بين حقيقة والمجاز قلت  
 يقدر ليعمل في المعطوف بمعنى الكراهية ٢ اع

ثم حواشي متعلقة صفح ٣٣٣ **قوله** لم نزيد عليها قلت روى البخاري وسلمه اللفظ من حديث عبد الله بن عمر بن  
 حفصة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا طلع الفجر لا يصلي الا ركعتين تخفيفين **قوله**  
 مع حرصه على الصلوة يعني ان الترك مع الحرص دليل الكراهية ٢ اع **قوله** يوم الجمعة اقول لو صحت المصنف بهذه الكلمة  
 لكانت العبارة اخبروا شمل شمولها خطبة العيدين والاستسقاء وصلوة المكسوف والنسوف ٢ مولوي محمد عبد الحكي  
 سلمه الله **قوله** باب لما ذكر اوقات الصلوة التي هي اسباب وجوب الصلوة وهي في الحقيقة اعلام للوجوب لما ان  
 الوجوب في الحقيقة مضاف الى الله تعالى لكن ذلك غيب عنا فقام الله تعالى برأفته الكاملة ورحمته الشاملة الاسباب  
 الظاهرة اعلاما على رجاها ذكر الاذان الذي هو اعلام لتلك الاعلام فتناسب من حيث الاعلام وقدم ذكر الاوقات على  
 ذكر الاذان ان في الاوقات معنى ههنا في حق العباد والسبب مقدم على العلامة لقوة ٢ ان **قوله** الاذان انما  
 هو لغة الاعلام وشرا اعلام دخول وقت الصلوة على وجه مخصوص ويطلق على الالفاظ المخصوصة والترتيب بينها مسنون فلو غير الترتيب  
 كانت الاعادة افضل وسببه ابتداء اذان ملك ليلة الاسراء واقامته حين صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم اماما بالملائكة  
 و ارواح الانبياء والاشهر ان السبب رويها من الصحابة في ليلة واحدة وهو مشهور نزول جبريل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 وسلم ولا منافاة بين هذه الاسباب لا مكان ثبوتهما **قوله** سنة هو قول عامة الفقهاء وكذا الاقامة وقال  
 بعض مشائخنا واجب لقول محمد لو اجتمع اهل بلدة على تركه فالتكليف عليه واجب بان القتال انما يلزم للاجتماع على تركه باستخفافهم  
 بالدين ٢ **قوله** واجبة ذكر الجمعة لرفع وهم من توهم ان الاذان لها كصلوة العيدين بجامع ان كليهما يتعلقان  
 بالامام والمصروف الا انما دخل في خمس ٢ اع **قوله** لا سوا الا فلا يكون في صلوة العيدين وصلوة المكسوف ٢ **قوله**  
**قوله** للتقل المتواتر الظاهر انه متعلق بكلام المطلوبين اما سنية الاذان للمصلوات خمس فقد تواتر من زمان النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى الان  
 وسلم الى الان سنية احوال الصحابة واذ ان النفس تنفيس صلى الله عليه وآله وسلم وان خلت فيه لكن عمليته الصحابة رضي الله عنهم كغيره  
 ومعه وفاته صلى الله عليه وآله وسلم فكانت سنة تقريرية وامرية لا فعلية ٢ ما عدم سنيته في الصلوات فقد روي في الاذان  
 وقوع المكسوف من النبي صلى الله عليه وآله وسلم وصلوة العيدين ٢ الجنازة بلا اذان ٢ فانه والله اعلم ٢ مولوي محمد عبد الحكي





تمت حواشي متعلقه صفحہ ٣٣٣ قولہ و بجدرا الترسل فی الاذان ہوان بفصل بین کلمتین سکتہ و الحمد ان لا یفصل  
 ١٢ و قولہ و ہذا بیان الاستحباب لو ترسل فی الاقامۃ قبل بکیرہ الخ الفتح اسنہ و قبل ما ذکر فی المتن بشیر الی عدم التکرار  
 ١٢ و قولہ منیۃ و سیرۃ ثم قبل طیف منیۃ للصلاۃ و سیرۃ للفلاح و قبل منیۃ و سیرۃ لكل واحد منهما و اختار بعضهم الاول  
 والثانی اوجہ ١٢ و قولہ و وجہہم وقع لمن خلفہ اعلام بذک الالتمعات مع غبات القدرین فلا حاجۃ الی  
 ارتکاب مکروہ بہتدبار القبۃ اللایم من موآبتہم ١٢ و راجح ہذا الزیادۃ مستحجۃ بالنفس و اما زیادۃ حی علی خیر العمل  
 فمکروہہ تہکیر ما صرح بہ فی البحر الرائق اولاً اشرفی الاحادیث و الاشارة الالامۃ ذولی فی ہذا المسئلۃ سادساً لیس فیہا بالرد الاکمل علی المؤذن  
 بحی علی خیر العمل فلنطالع ١٢ مولوی محمد عبدالحی سلمہ

باب في بيان ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في مكة في شهر ربيع الثاني سنة ١٢ من الهجرة النبوية...  
باب في بيان ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في مكة في شهر ربيع الثاني سنة ١٢ من الهجرة النبوية...

ففي هذا الكتاب ولا بأس بان يصل في هذين الوقتين الفوائت ويسجد للنداء ويصلي على الجنادة  
لان الكراهة كانت في الفرض ليصير الوقت كالمشغول به لا المضي في الوقت فلم تظهر في هذا  
وقتها وجب بعينه كسجدة التلاوة وظهر في حق المند والنداء تعلق وجوبه بسبب من جهة في حق  
ركعتي الطواف في الذي شرع فيه فافضل لان الوجوب لغيره وهو حتم الطواف وحصانة اللذة

عن المبطان ويظهر ان ينقل بعد طلوع الفجر اكثر من ركعتي الفجر لانه عليه السلام لم يركعها  
مع حرصه على الصلاة ولا يتنقل بعد الغروب قبل الفرض لما فيه من تأخير المغرب ولا اذا

خرج الامام للخطبة يوم الجمعة الى ان يفزع من خطبته لما فيه من الاشتغال عن سماع الخطبة  
باب الاذان الاذان سنة للصلاة الحسن الجملة لا سواها للنقل المتوارز وصحة

معروفة وهو كما اذن الملك النازل من السماء ولا ترجع فيه وهو ان يرتجع فيرفع صوته  
بالشهادتين بعد ما خضع لها وقال الشافعي في ذلك الحديث الى محدثة النبي عليه السلام و

بالتزجيم ولنا انه لا ترجع في الشاهد وكان رواه تعليما فظنه ترجيعا ويريد في اذان الفجر الفلاح  
الصلاة خير من النوم مرتين لان بلالا قال الصلاة خير من النوم حين وجد النبي عليه السلام

راقد فقال عليه السلام ما احسن هذا يا بلال اجله في اذناك وحصل الفجر لانه وقت  
نوم وخفلة والاقامة مثل الاذان الا انه يزيد فيها بعد الفلاح قد قامت الصلاة مرتين

هكذا فعل الملك النازل من السماء وهو المشهور انه هو حجة على الشافعي رده في قوله انها وادى  
فرادى الا قوله قد قامت الصلاة ويترسل في الاذان ويجوز في الاقامة لقوله عليه السلام اذا

اذنت فترسل واذا قصت فاحدرو هذا بيان الاستحباب ويستقبل بها القبلة لان النازل من  
السماء اذن مستقبل القبلة ولترك الاستقبال اذ حصول المقصود وبكره مخالفة

السنة ويجوز وجه للصلاة والفلاح سنة وليس له ان يخطب القوم فيواجمهم وراستدار

باب في بيان ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في مكة في شهر ربيع الثاني سنة ١٢ من الهجرة النبوية...  
باب في بيان ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في مكة في شهر ربيع الثاني سنة ١٢ من الهجرة النبوية...

باب في بيان ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في مكة في شهر ربيع الثاني سنة ١٢ من الهجرة النبوية...  
باب في بيان ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في مكة في شهر ربيع الثاني سنة ١٢ من الهجرة النبوية...

باب في بيان ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في مكة في شهر ربيع الثاني سنة ١٢ من الهجرة النبوية...  
باب في بيان ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في مكة في شهر ربيع الثاني سنة ١٢ من الهجرة النبوية...





**تمت حواشي متعلقه صفحہ ۳۳ قولہ** وهو محبة على الشافعي رحمه الله وقدرج القنوي انه لا يكتفى بالاقامة بل يؤذن ويقيم ۱۲  
**عبد الله** قولہ دکان بخیر آخره في عليه بان الرفق اذا كان شديدا في احد الجانبين لا يخير بيناك ومن الظاهر ان الرفق متعين في  
 احد الجانبين بان ذلك في الواجب ولما في السنن فلما عبد الله قولہ ان شاذل اذن واقام روى اصحاب الاملاء عن  
 ابى يوسف سناوه الى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم حين شغلهم الكفار قضاة من باذان واقامة يعني اهل الصلوات الاربع ۱۲  
**ف** قولہ ليكون القضاء آخرا لم يخله بما روى لان المروى لا يدل على قضاء الفوائت المتعددة نعم حديث اخذ في  
 يدل وهو غير مدرك ۱۲ عبد الله قولہ على حسب الاداء الاصل عندنا ان يؤذن كل فرض ادى او قضى الا انظر يوم الجمعة في المصنف  
 ادائه بما ذكره وروى ذلك عن على الامام توديه النساء او تقضيته كما عتق ۱۲ **ف** قولہ لا وجب الاستعاذه او لم يسمع ما ورد  
 في الامام حيث من ان بلا الا كان بخير باب الكثرة النبوية ويخبره بالصلوة بعد ما اذن في الفجر ونحوه اصل ابى يوسف في  
 التخصيص ولى في هذا البحث تحقيق شريف ذكرته في رسالتي التحقيق العجيب في مسئلة التثويب وهو لوى محمد  
 عبد الله سلمه ربه

**حواشي متعلقه صفحہ ۳۳ قولہ** وقول آخره على ما في الايضاح حيث جعل الضمير اجبا الى الاذان كما هو المشهور من  
 سوق الكلام ۱۲ عبد الله قولہ يعني الصلوة في تحت لائلا او بقوله والاستسبحة ان يعاد الاذان الاعادة على وجه الاستحباب  
 فلا حاجة الى تاويل قوله وان لم يعاد اجزاء مع ان الظاهر لفظا ومعنى هو اعادة الاذان وان اراد الاعادة على وجه التزم من معنى  
 انه ان لم يعاد لا يكون مقبولا السنة فالتاويل المذكور ان كان يحتاج اليه لرفع المخالفة لكنه غير معقول لتخرج محمد بن باسحاب الاعادة  
 في قوله وجب الى ان يعيد الله الا ان يقال ليس المراد بقوله حسب ان الاعادة مستحبة بل معناه ينبغي ان يعاد وذلك كمثل ان يكون  
 لرفع الكراهة اوله اوله على الاول ما كان معنى قوله اجزاء الصلوة من غير اذان واختار المصنف المعنى الثاني زعمانه ان  
 الطهارة من الجنابة من شرائط الاذان على ما صرح بقيل فبما من ان الاذان شبه بالصلوة وليس بصلوة فاشترطه الطهارة من الجنابة  
 دون الحديث عملا باعتبار ۱۲ **و** قولہ وكذا لك اي كما تقاد الاذان في صورة الكسب يعاد الاذان فيما اذنت المرأة  
 عبد الله قولہ المرأة تؤذن بشعران المقصود هو الاذان لان الظاهر انه من تمته اجماع الصغير عبد الله قولہ معناه آخره قال  
 الامام الجعفي قال المرأة تؤذن حسب الى ان يعاد وان صلوا اجزائهم لان اذان النساء لم يكن في المتقدمين فكان من جملة المحدثات  
 ولما لم يقض لى واحد منهم حين يخرن الجماعة فبعد انشاخ ذلك اولى ولان المؤذن مندوب ان يرفع صوته حتى يستجب له ان  
 يعلى المنارة او على الموضع عند الاذان والمرأة منهية عن رفع الصوت لان في صوتها فحشة ولذا جعل النبي صلى الله عليه و  
 على آله وسلم التيسير على الرجال والتضييق للنساء وكذلك منهية عن تشييع النفس بان يكون في بيتها او الحجاب فلا يستحب اعادة  
 اذنها ۱۲ **ف** قولہ قبل دخول وقتها فان قيل جاز في الحديث لا يغتركم اذان بلال وعلم به انه كان يؤذن قبل الوقت  
 قلنا هو محبة لنا حيث لم يغتر النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم اذانه وامر الناس بان لا يغتبروا اذانه مثل اعتبارهم الاذان في الوقت  
 وقال لا يغتركم اذان بلال فانه يؤذن ليخرج قائلكم ويهجر صائكم او يقوم نائمكم فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم وكان هو  
 لا يؤذن حتى يسمع الناس يقول صحت ۱۲ **ف** قولہ لتوارث اهل الحرمين اي اخذ بعضهم من بعض بالوراثة ۱۲ عبد الله  
**ف** قولہ على اكل اي على ابى يوسف والشافعي واهل الحرمين ۱۲ عبد الله قولہ لاني ابى عليك الصواب بالكتاب  
 المحرر و ابن عم له وقد ذكره المصنف في الصواب على الصواب كما ذكره صاحب المبسوط وخبر الاسلام في اجماع ورجوع  
 مع ۱۲ **ف** قولہ اذ سافر تخرج في الميادين بين ياك بن الحويرث اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
 آله وسلم اتا وصاحب في فلما اردنا الانتقال من عنده قال لنا اذ حضرت الصلوة فارقنا ونفينا ونفينا ونفينا في رواية  
 للترمذي اما ابن عم في وهي مفسرة للمراد بالصاحب ۱۲ **ف** قولہ لان الاذان لا يستفاد الا من بين في ان الاذان  
 يستفاد من جميع عبد الله قولہ على جهة الجماعة والمراد بيئته الجماعة لا اشتغال على الاذان والاقامة فيجوز في المصنف في المصنف















قوله لا يشترط في انية عند من الركن في الجواز فثبت ان شرطه لا يخلو في قوله ان يفي بوجوبه  
 وقال بعضهم ان يفي وقال بعضهم ان يفي فاعراض من الركوع ان يشترط قوله لا يفي يعني من الجواز لا يقع عبادة لعدم النية والنية لا يشترط في الجواز  
 جوزت متاخرة عن اوجز الضرورة لان ذلك وقت نوم وفحولة فلو شرطت النية وقت الشروع وجوزت النية رافعة لعناق الامر على الناس وما الصدوق فانما يقع  
 في حقيقة فلا ضيق في اشتراط النية عند ١١٤٥ قوله الشرط ان يعلم قبل العلم بسببته ولذا لو نوى الكفر غدا كيف في الحال لو علم ان لا يقبل به  
 قصد الفعل وانت قد علمت ان المصنف فسر بالارادة وانما ارادوا العلم التميز فحصل الكلام النية الارادة للفعل بشرطه لا يتعين في الفعل انت في قوله  
 ان يعلم قبله اقول ما ذكر صاحب فتح القدير حاصل الكلام ما يجوز عليه ما سياتي من بيان التبيين في نية الفرائض اللهم ان يقال لما ذكره في حال نية النفس شرطه  
 نية الفرائض للتشريح والتبيين ان السعي الشرط المصنف بان يعلم بقصد النية والنداء هو مولوي محمد عبدالحق سلمية قوله مطلق النية لان ذكر النية في  
 النفس للمتميز من العادة وهو يحصل بمطلق النية ١١٤٦ قوله في الصحيح انه لا بد من ان يفي بنية رسول الله صلى الله عليه  
 وعلى وآله وسلم لان فيها صفة زائدة على الفعل المطلق كالقصر ١١٤٧ قوله قصد الصدقة من جهة ابي بكر المقتدى فساد الصدقة من جهة الامام فلا بد من  
 التمام لا يقتضي اوجه فرب الفساد كان من شرطه ان ١١٤٨ قوله هو الصحيح ذكر في المحيط ومن كان غائبا عن الكعبة ففرضه جهة الكعبة لا يصحها وهذا قول الشيخ ابني  
 الحسن الكركشي الشيخ ابني بكر الرانزي لانه ليس في وسعه سوى هذا والتكليف بحسب الوسع وعلى قول الشيخ ابني عبد الله الجرجاني من كان غائبا عنها ففرضه  
 جهة بيتها لانه لا فصل في النفس وشرطه اختلاف في شرط نية عين الكعبة فعلى قول ابني عبد الله بشرطه وهذا لان عند ابني عبد الله لما كانت جهة  
 عينها فخرها ولا يمكن مصادفة عينها حال نية هذا الا من حيث النية شرط نية عينها ١١٤٩ يخافه على اختلافه في ذلك فاختلاف كثير من قائل ان يرضه وقائل لا يكون  
 وقائل ان يرضه وقائل لا يرضه الامع انه بدعة مستحبة وقد بسطنا بحث مثل على القاري في اوائل شرح المشكوة وزدت انما كثر في شرح  
 شرح الوفاية وفقنا الله لاتمامه مولوي محمد عبدالحق سلمية











تمت حاشي متعلقه صفح ١٥٤ قوله ان كان يحسن التكبيرة في كتاب المصنوعه قال ابو يوسف اذا كان يحسن التكبير يعلم ان المصنوعه تقع بالتكبير  
 شارح الاماكن في اللغة فاما اذا كان لا يعرف الاختصاص بالتكبير ان كان يحسن التكبير يجوز ان **١٥٥** قوله لا قوله آه قال ابو يوسف في الجمع الصغير كان  
 يحسن التكبير لم يجر الما باربعة الفاظ منها التكبير والباقي المذكور في الكتاب **١٥٦** قوله اد اسم الكبير عن ابى يوسف لو قال اسم الكبار يصير شارحها  
**١٥٧** قوله ان المنقول من فعل النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهو التوارث **١٥٨** قوله المذبح في التثنية لان تعريف المذبح يقتضي حصر المذبح في البيت  
 كما تقرر في موضعه كما في قولك يد العالم **١٥٩** قوله مقام فيكون ما روي من السابعة في مقابلة قلته من كونه منقولاً **١٦٠** قوله اسود لا  
 لا يرد بالبريات الزيادة في صفة بالنسبة الى غيره بعد المشاركة لانه لا يرد في الكبير او كان افعال بمعنى فعيل **١٦١** قوله ان التكبير المذكور  
 في قوله تعالى وربك فكبر قول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وتكبرها التكبير **١٦٢** قوله المذبح لوسي عند النجج بالفارسية اولى بالاحرام بالفارسية  
 يابى لسان كان جاز في قولهم جميعا سواء كان يحسن العربية ولا كذلك في شرح الطحاوي وزاد عن ذلك الامام الميراثى بقوله وكذا الشهادة عند احكام  
 واللعان والعقود يصح وكذا الوحلف لا يدعوا فاما نداء بالفارسية فيكون

وهو شرط عند اخلافا الشافعي حتى ان من محرم للفرض كان له ان يودي بها التطوع وهو يقول انه  
يشترط لها ما يشترط لساورة كان هذا اية الكنية وتكنا انه عطف الصلاة عليه في قوله تعالى  
وذكر اسم به فصله ومقتضاها للمعاينة قلنا لا يتكرر ذكره في كل ركعة في الصلاة بل يتكرر في كل ركعة  
به من القيام ويرفع يديه مع التكبير وهو سنة لان النبي عليه السلام واظب عليه وهذا اللفظ  
يشير الى اشتراط المقارنة وهو لم يروى عن ابي يوسف والحلي عن الطحاوي ولا حماد بن زيد  
اولا ثم تكبر ان فعله نفي الكبرياء عن غير الله تعالى والنفي مقدم ويرفع يديه حتى يجاذبي بالجملة  
ثم يركع اذنيه وعند الشافعي يرفع الي منكبيه وعلى هذا تكبير القنوت والاعباد واجزاء قناته  
حديث ابن حميد الساعدي فقال كان النبي عليه السلام اذا كبر رفع يديه الى منكبيه وتكنا  
رواية وابل بن حجر البلاء وانفس ان النبي عليه السلام كان اذا كبر رفع يديه حذاء اذنيه  
ولا يرفع اليه السلام الا هم وهو بقلناه ومارواه محل على حالة العذو والمرأة ترفع يديها حذاء  
منكبيها هو الصحيح لانه استطاف ان قال بدل التكبير الله اجل واعظم والاحكام كبروا الله الا  
الله وغيره من اسماء الله تعالى اجزاء عند حذيفة وعجل وقال ابو يوسف من كان يحسن  
التكبير لم يحسن الا قول الله اكبر والله اكبر والله اكبر قال الشافعي لا يحسن الا بالاولين وقال  
مالك لا يحسن الا بالاول لانه هو المنقول والاصل فيه التوقيف الشافعي يقول ادخال الالف  
واللام بالفتح في الشاء فقام مقامه وابو يوسف يقول ان افضل وفيلا في صفات الله تعالى سوا  
بخلوا ما اذا كان لا يحسن لانه لا يقد الا على المعنى فلما ان التكبير هو التعظيم لغة وهو  
حاصل فان افتقر الصلاة بالفارسية او فرافها بالفارسية او ذبح وسقى بالفارسية وهو  
العربية اجزاء عن ابن خزيمة ورواه لا يحسن الا في البيعة وان لم يحسن العربية اجزاء اما الحكم  
في الاقسام فمحل من حذيفة في العربية ومع ابي يوسف في الفارسية لان لغة العرب

وهو شرط عند اخلافا الشافعي حتى ان من محرم للفرض كان له ان يودي بها التطوع وهو يقول انه يشترط لها ما يشترط لساورة كان هذا اية الكنية وتكنا انه عطف الصلاة عليه في قوله تعالى وذكر اسم به فصله ومقتضاها للمعاينة قلنا لا يتكرر ذكره في كل ركعة في الصلاة بل يتكرر في كل ركعة به من القيام ويرفع يديه مع التكبير وهو سنة لان النبي عليه السلام واظب عليه وهذا اللفظ يشير الى اشتراط المقارنة وهو لم يروى عن ابي يوسف والحلي عن الطحاوي ولا حماد بن زيد اولا ثم تكبر ان فعله نفي الكبرياء عن غير الله تعالى والنفي مقدم ويرفع يديه حتى يجاذبي بالجملة ثم يركع اذنيه وعند الشافعي يرفع الي منكبيه وعلى هذا تكبير القنوت والاعباد واجزاء قناته حديث ابن حميد الساعدي فقال كان النبي عليه السلام اذا كبر رفع يديه الى منكبيه وتكنا رواية وابل بن حجر البلاء وانفس ان النبي عليه السلام كان اذا كبر رفع يديه حذاء اذنيه ولا يرفع اليه السلام الا هم وهو بقلناه ومارواه محل على حالة العذو والمرأة ترفع يديها حذاء منكبيها هو الصحيح لانه استطاف ان قال بدل التكبير الله اجل واعظم والاحكام كبروا الله الا الله وغيره من اسماء الله تعالى اجزاء عند حذيفة وعجل وقال ابو يوسف من كان يحسن التكبير لم يحسن الا قول الله اكبر والله اكبر والله اكبر قال الشافعي لا يحسن الا بالاولين وقال مالك لا يحسن الا بالاول لانه هو المنقول والاصل فيه التوقيف الشافعي يقول ادخال الالف واللام بالفتح في الشاء فقام مقامه وابو يوسف يقول ان افضل وفيلا في صفات الله تعالى سوا بخلوا ما اذا كان لا يحسن لانه لا يقد الا على المعنى فلما ان التكبير هو التعظيم لغة وهو حاصل فان افتقر الصلاة بالفارسية او فرافها بالفارسية او ذبح وسقى بالفارسية وهو العربية اجزاء عن ابن خزيمة ورواه لا يحسن الا في البيعة وان لم يحسن العربية اجزاء اما الحكم في الاقسام فمحل من حذيفة في العربية ومع ابي يوسف في الفارسية لان لغة العرب











حوضی مخلصہ صفحہ ۴۲ قولہ تم فضل آدقت اخربہ ابو داود و الترمذی و النسائی فی کتبہم قال ابو داود و الحدیثنا القعبی حدثننا ابن عباس  
 عن محمد بن ابی النضر عن یحییٰ بن سعید عن عبید اللہ و هذا القط ابن المغنئی حدثنی سعید بن ابی سعید عن ابیہ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ و علی آلہ وسلم دخل المسجد فدخل رجل فسلم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم فزاد علیہ السلام فقال ارجع  
 فصل فانک لم تفعل حتی فعل ذلک مرارۃ فقال الرجل و الذی بعثک باسحق ما حسن غیرہ فاعلمنی قال اذا قمیت الی الصلوۃ فکبر ثم اوتر  
 ما یسرک من القرآن ثم اکرع حتی تظلمن رکعاتک ثم ارفع حتی تقعدل فانما ثم اسجد حتی تظلمن مما بدائم اجلس حتی تظلمن جالساً  
 ثم افعل ذلک فی صلوۃک کما قال القعبی عن سعید بن المقبری عن ابی ہریرۃ قال فی آخر و فان فعلت ہذا فقد تمت صلوۃک  
 ما انتقصت من ہذا فانما انتقصت من صلوۃک انتہی ۴۲ ست



لا ثبت خبر الواحد اجيب بان هذا الخبر لم يثبت في الصحيحين **١٢** و**١٣** قوله يخرج الصلوة حال الاع















































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































































